

أهل الذمة

في المغرب الأقصى من الفتح الإسلامي
حتى نهاية دولة الموحدين



الدكتور

علي فليح عبد الله الصميدعي



بسم الله الرحمن الرحيم

أهل الزمة في المغرب الأقصى
من الفتح الإسلامي حتى
نهاية دولة الموحدين

رقم الإيداع لدى المكتبة الوطنية (2013/7/2523)

الصميدعي، علي فليح

لعل الدامة في القرب الأقصى من الفتح الإسلامي حتى نهاية دولة الموحدين / علي فليح الصميدعي -

تمت دار غيداء للنشر والتوزيع 2013

رقم (2013/7/2523) -

الواصفات / التاريخ

تم إعداد بيانات الفهرسة والتصنيف الأولية من قبل دائرة المكتبة الوطنية

Copyright ©
All Rights Reserved

جميع الحقوق محفوظة

ISBN 978-9957-572-31-0

لا يجوز نشر أي جزء من هذا الكتاب، أو تخزين مادته بطريقة الأسرع حاف أو نقله على أي وجه أو بأي طريقة إلكترونية أو ميكانيكية أو بالتصوير أو بالتسجيل أو خلاف ذلك إلا بموافقة على هذا كتاباً مقدماً.



دار غيداء للنشر والتوزيع

جميع الطبقات التجارية - الطابق الأول

خليوي - 962 7 95567143 -

E-mail: darghidwa@gmail.com

تلاخ العلمي - شارع الملكة رانيا السعد الله

تلفون: 962 6 5353402

ص.ب - 520966 عمان 11152 الأردن

أهل الذمة

في المغرب الأقصى من الفتح الإسلامي
حتى نهاية دولة الموحدين

الدكتور

علي فليح عبد الله الصميدعي

الطبعة الأولى

2014 م – 1435 هـ

الفهرس

| | |
|----|--|
| 9 | المقدمة |
| 14 | تحليل المصادر |
| 23 | التمهيد |
| 23 | أولاً: أهل الذمة |
| 25 | عقد الذمة |
| 26 | أحكام أهل الذمة |
| 27 | تأريخ الجزية |
| 28 | من تؤخذ الجزية وعلى من تجب |
| 31 | تقسيم الجزية إلى قسمين أساسيين |
| 33 | حقوق أهل الذمة |
| 36 | المعاملات المالية والتجارية لأهل الذمة |
| 36 | الحياة الاجتماعية لأهل الذمة |
| 37 | ثانياً: سكان بلاد المغرب |
| 38 | أصل البربر |
| 39 | أقسام البربر |
| 40 | تقسيم قبائل المغرب |
| 42 | ثالثاً: الجغرافية العامة لبلاد المغرب الأقصى |
| 42 | تسميات بلاد المغرب |
| 43 | أهم الأقاليم الجغرافية لبلاد المغرب |
| 46 | أهم المميزات الجغرافية للمغرب الأقصى |

الفصل الأول

الحياة السياسية والاجتماعية والعلمية

| | |
|----|---|
| 51 | والاقتصادية لأهل الذمة |
| 53 | أولاً: الحياة السياسية لأهل الذمة |
| 64 | ثانياً: الحياة الاجتماعية لأهل الذمة |
| 71 | الحياة الاجتماعية عند اليهود |
| 73 | اعیاد اليهود |
| 75 | اليهود في المغرب الأقصى |
| 82 | الحياة الاجتماعية عند النصارى |
| 83 | المناسبات والاعیاد عند النصارى |
| 85 | النصارى في بلاد المغرب الأقصى |
| 92 | ثالثاً: أثر أهل الذمة في الحياة العلمية والأدبية في المغرب الأقصى |
| 92 | أولاً: أثر أهل الذمة في الحياة الأدبية والفلسفية |
| 95 | ثانياً: الطب عند أهل الذمة |
| 99 | رابعاً: الحياة الاقتصادية لأهل الذمة |

الفصل الثاني

الفتح الإسلامي لبلاد المغرب الأقصى

| | |
|-----|--|
| 111 | أولاً: بدايات الفتح الإسلامي لبلاد المغرب الأقصى |
| 112 | ولاية عبد الله بن أبي سرح |
| 114 | ولاية معاوية بن حديج السكوني عام 45 هـ |
| 115 | ولاية عقبة بن نافع سنة 50 هـ وبداية الفتح المنظم |
| 116 | ولاية أبو المهاجر دينار سنة 55 هـ |
| 117 | ولاية عقبة بن نافع الثانية سنة 62 هـ وفتحه لبلاد المغرب الأقصى |

| | |
|-----|---|
| 122 | ولاية زهير بن قيس البلوي سنة 69 هـ |
| 125 | ولاية حسان بن النعمان الغساني 74 - 85 هـ |
| 128 | ولاية موسى بن نصير سنة 85 هـ / 704 م |
| 130 | ثانياً: معاملة الفاتحين لأهل الذمة في المغرب الأقصى |
| 135 | ولاية عقبة بن نافع |
| 140 | ولاية أبا المهاجر دينار سنة 55 هـ / 675 م |
| 141 | ولاية حسان بن النعمان الغساني سنة 74 هـ - 85 هـ |
| 145 | ولاية موسى بن نصير سنة 85 هـ / 704 م |
| 147 | ثالثاً: عصر الولاية في المغرب الأقصى ومعاملة أهل الذمة |
| 148 | أولاً: عصر الولاية منذ انتهاء عمليات الفتح حتى وفاة عمر بن عبد العزيز ... |
| 153 | ثانياً: عصر الولاية في بلاد المغرب منذ وفاة عمر بن عبد العزيز إلى نهاية الدولة الأموية 101 - 132 هـ |
| 160 | انتفاضة البربر على الدولة الأموية |
| 162 | ثالثاً: عصر الولاية منذ سقوط الدولة الأموية وحتى ظهور الدول المستقلة ... |
| 171 | الفصل الثالث: الدول التي ظهرت في المغرب الأقصى من نهاية عصر الولاية حتى نهاية عصر الموحدين ومعاملتها لأهل الذمة |
| 171 | أولاً: أمانة برغواطة الضالة 125 - 542 هـ ومعاملة الدول لها |
| 174 | ديانة برغواطة |
| 178 | ثانياً: الدولة الصفيرية دولة بني مدرار 140 - 354 هـ |
| 180 | الأوضاع السياسية في دولة بني مدرار |
| 181 | ثالثاً: دولة الإدارة 172 - 305 هـ |
| 182 | بداية نشأة الدولة |

| | |
|-----|--|
| 189 | ولاية ادريس بن ادريس وبنائه مدينة فاس |
| 190 | بناء مدينة فاس |
| 192 | دولة الادارسة منذ ولاية محمد بن ادريس حتى نهايتها |
| 195 | رابعاً: دولة المرابطين |
| 196 | بدايات ظهور دولة المرابطين |
| 204 | جواز يوسف بن تاشفين إلى الأندلس وخوض معركة الزلاقة |
| | دولة المرابطين منذ وفاة يوسف بن تاشفين إلى قيام دولة الموحدين 500 – 541 هـ |
| 213 | خامساً: دولة الموحدين |
| 217 | ولاية عبد المؤمن بن علي 542 – 558 هـ |
| 219 | ابي يعقوب يوسف بن عبد المؤمن 558 هـ |
| 221 | ولاية امير المؤمنين يعقوب المنصور |
| 224 | ولاية محمد الناصر حتى نهاية دولة الموحدين |
| 227 | الخاتمة |
| 233 | المصادر والمراجع |

المقدمة

ان الحمد لله لمحمله ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمداً ﷺ عبده ورسوله.

أما بعد:

فإن اصدق الكلام كلام الله تعالى، وخير الهدي هدي نبيه محمد ﷺ قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ﴾⁽¹⁾ وقال: ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْفُرَى نَقُصُّهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ﴾⁽²⁾ وقال: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْتَقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾⁽³⁾.

ان التاريخ الإسلامي ما زالت فيه صفحات كثيرة مطوية ولم يسلط الضوء عليها، وهناك صفحات أخرى قد تعرضت للتشويه من قبل بعض الكتاب المسخرة للعبث بتاريخ هذه الأمة، وهذا هو الجزء الأخطر فإنها تحتاج إلى تمحيص وتدقيق.

ولا أخفي المعاناة الكبيرة التي يعاني منها الباحثون في تاريخ المغرب، إذ ان كثيراً مما ورد في المصادر العربية من اخبار على قلتها وخصوصاً في الحقبة المحصورة ما بين الفتح الإسلامي وقيام دولة المرابطين، يعوزها الدقة والترابط ويكتنفها الغموض، فان قسماً منها يصل إلى حد التناقض الكبير بين تلك الروايات، وان قسماً كبيراً ممن كتب عن تاريخ المغرب يعود إلى عصور متأخرة عن تلك الأحداث، مما أوجد صعوبة في التوفيق بين تلك الروايات والأحداث.

ان المجتمع الإسلامي لم يخل من وجود غير المسلمين في طبقات المجتمع في أي عصر من العصور، ولا عجب في ذلك فإن الإسلام لا يكره الناس على الإسلام، ولا يمنع أحداً

(1) سورة طه آية 99.

(2) سورة هود آية 100.

(3) سورة الاحزاب آية 70.

من البقاء والعيش في بلادهم رغم اختلافهم في الدين والعقيدة، وليس من تمام الإيمان بهذا الدين القطيعة مع الأديان الأخرى.

ان أهمية هذه الكتاب المتواضعة هي كشف النقاب عن هذه الفئة من المجتمع في بلاد المغرب الأقصى والتي عاشت جنباً إلى جنب مع المسلمين وأسهمت بشكل أو بآخر في اثناء الحياة العلمية والاقتصادية. وتكمن أهميته في جوانب عدة منها:

1. الدعوة الإسلامية بطبيعتها دعوة عالمية منذ بزوغ فجر الإسلام وفي مراحل تطورها اللاحقة، خصوصاً في ظل الفتوحات الإسلامية وفي ظل قيام الدول الكبرى فيها، والتي قامت على أسس دينية وكيفية علاقتها بغيرها من الجماعات أو الأمم الأخرى، ومدى تطبيقهم للشريعة الإسلامية.

2. الموضوع من جوانب أخرى جدير بدراسة علمية معمقة وواسعة خاصة وانه موضوع الساعة الذي يشغل المسلمين اليوم في مشارق الأرض ومغاربها، لأنهم قد وقعوا تحت حكم الطغاة والبلغاة من الشرق والغرب فساموا الأمة سوء العذاب في حرياتهم وكرامتهم ودينهم وسائر أمورهم.

3. تبيان معالم الإسلام ومآثره الخالدة بعد أن كادت تطمس في أعين الناس وتخلط عليهم وجوه الحق نتيجة روااسب الظلم والجهالة، والتي زينت لعقول المتأخرين ولاءهم إلى حضارة الغرب فغرتهم بهرجته وافتنوا بمدنيته الزاهرة، واعجبوا بأنظمتهم وقوانينه السائدة ونسوا الإسلام أو تناسوه، الذي أكد على الوفاء بالعهود والعدل بين الرعية وينهي عن الأخذ بمبدأ مصلحة الدولة والفرد في خلاف ذلك.

4. ان اغلب الدراسات التي عنيت بدراسة أحوال أهل الذمة في المجتمع الإسلامي تجاهلت أحوال أهل الذمة في بلاد المغرب الأقصى، فالدراسة التي قام بها د. توفيق اليوزيكي تناولت أهل الذمة في العراق، والدراسة التي قام بها د. قاسم عبده تناولت اليهود في مصر دون النصاري، أما الدراسة التي قام بها د. عبد الواحد ذنون التي تناولت الفتح والاستقرار في المغرب لم

يتطرق إلى هذه الجماعة إلا بشكل ثانوي وكأنها غير موجودة، وحتى الدراسة التي قام بها د. خالد يونس الخالدي اليهود في الدولة الإسلامية قد اقتصر على اليهود دون النصارى، بالرغم من حالة التقارب التي كان يعيشها هؤلاء خصوصاً بعد أن أصبحت الأندلس جزءاً من كيان الدولتين المرابطية والموحدية.

تناولت الحياة الاقتصادية والسياسية في بلاد المغرب لم تتطرق إلى هذه الطائفة إلا بشكل مقتضب جداً لم تتعد الفقرة أو الفقرتين، وفيما عداها فقد كان التركيز في الدراسات الأكاديمية على الأوضاع السياسية والعسكرية والاقتصادية في البلاد، وهذا ما دفعنا إلى محاولة التعرف على طبيعة هذه الجماعة وكيفية معيشتها، وكنا متفائلين بعض الشيء حول المادة العلمية التي قد ترقى إلى أهمية الموضوع وحساسيته، إلا أن شيئاً من ذلك لم يحصل حيث فوجئنا بندرة الأخبار الواردة عنهم وعن طبيعة حياتهم وهذا ما صعب مهمة والتقصي عنهم، لذلك فاني قد بذلت جهداً كبيراً في استنباط تلك المعلومات من مصادرها وتحليلها.

أبواب الكتاب وفصولها

لقد أرتأينا في تناولنا لهذه الكتاب أن يقسم على تمهيد وثلاثة فصول تعقبها خاتمة. وقد افردنا التمهيد فيها حول أهل الذمة في اللغة، والاصطلاح، مع ذكر بعض أحكام أهل الذمة العامة في الإسلام دون ذكر التفاصيل، ومن أراد الاستزادة فليراجع أحكام الذميين والمتأمنين للدكتور عبد الكريم زيدان، ويحتوي كذلك التمهيد على سكان بلاد المغرب الأقصى من البربر واقسامهم، وجغرافية المغرب الأقصى.

أما الفصل الأول فقد خصصناه لدراسة أحوال أهل الذمة في المجتمع الإسلامي، وقد قسم هذا الفصل على أربعة محاور رئيسية، وقد تناول القسم الأول الحياة السياسية لأهل الذمة، وقد تناول القسم الثاني الحياة الاجتماعية لأهل الذمة، وقد تناولنا فيه العادات والتقاليد الاجتماعية لأهل الذمة، وقد قسم هذا بدوره إلى قسمين هي الحياة الاجتماعية عند اليهود، والحياة الاجتماعية عند النصارى، وانما اقتصر على هاتين

الجماعتين دون غيرها لعدم وجود صابئة أو مجوس في تلك البلاد، وهي في عمومها لم تكن تختلف كثيراً عن باقي أنحاء الدولة الإسلامية. وتناول القسم الثالث دور أهل الذمة في الحياة العلمية والأدبية، وفي هذا المبحث اقتصر على اليهود دون النصارى وذلك لقلّة أعداد النصارى في بلاد المغرب بالإضافة إلى طبيعة وجودهم وعملهم الذي أقصر تقريباً على الجانب العسكري. أما القسم الأخير فقد تناول الحياة الاقتصادية لأهل الذمة، فقد برع فيها اليهود بالجانب التجاري والصناعي فيها تركّزت جهود النصارى على الزراعة.

أما الفصل الثاني فيتناول ثلاث أقسام أساسية تركّز القسم الأول حول الفتوح الإسلامية لبلاد المغرب الأقصى منذ أيام الخلافة الراشدة وحتى اكمال الفتح الإسلامي لتلك البلاد على يد موسى بن نصير.

أما القسم الثاني فيركّز على الكيفية التي تعامل بها الفاتحون مع أهل البلاد الأصليين من البربر وأهل الذمة من اليهود والنصارى الذين ارتضوا العيش مع المسلمين وقد رأينا الترتيب الزمني لقادة الفتح الإسلامي.

أما القسم الثالث والأخير فخصصناه لدراسة عصر الولاة وكيفية تعاملهم مع أهل الذمة وهذا بدوره قد قسم أيضاً إلى محاور أخرى: المحور الأول يمتد منذ نهاية الفتح الإسلامي وحتى وفاة عمر بن عبد العزيز، والمحور الثاني يمتد منذ نهاية خلافة عمر بن عبد العزيز وحتى نهاية الدولة الأموية، والمحور الثالث يمتد منذ قيام الدولة العباسية وحتى ظهور الدويلات المستقلة.

أما الفصل الثالث فخصصناه لبيان الدول التي ظهرت في المغرب الأقصى وطريقة معاملتهم لأهل الذمة، وقد راعينا الترتيب الزمني لتلك الأحداث وحسبنا في ذلك أن يكون قدوتنا شيخ المؤرخين ابن الخطيب⁽¹⁾ حيث قال⁽²⁾ (وانما اتبعنا دولة لصنهاجة ملوك

(1) ابن الخطيب، لسان الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الله التلمساني ت776هـ / 1374م، تاريخ المغرب في العصر الوسيط ق3 من كتاب أعمال الاعلام، تحقيق أحمد مختار العبادي والاستاذ ابراهيم الكتاني، دار الكتاب العربي - الدار البيضاء 1964م ص137.

افريقية بهؤلاء، وان كان الشرفاء العلويين أولى بالتقديم ويكون هؤلاء وزراءهم لمناسبة قرب الزمان والمكان)).

فكان القسم الأول منها يدور حول قيام امارة برغواطة الضالة، وانما عدت ضمن الدول التي ظهرت في المغرب الأقصى للفترة الزمنية الطويلة التي حكمت بها اجزاء واسعة من المغرب الأقصى، وكيفية تعامل الدول والكيانات المجاورة لها خصوصاً وان اغلب الدول التي ظهرت هناك قد اتخذت من الإسلام شعاراً لها.

أما القسم الثاني فكان لدولة بني مدرار الصفرية والتي أنشئت في منطقة سجلماسة واتخذتها عاصمة لملكها.

أما القسم الثالث فكان من نصيب دولة الادراسة العلويين في فاس، وقد ركزنا في هذا الجزء على مؤسس الدولة ادريس بن عبد الله وولده ادريس.

والقسم الرابع من هذا الفصل خصص لدولة المرابطين والتي كان الفضل في قيامها إلى عبد الله بن ياسين.

والقسم الخامس والأخير من هذا الفصل خصص لدراسة دولة الموحدين في المغرب الأقصى وحاولنا الاختصار في الفصلين الثاني والثالث دون الاخلال بالمعلومات التاريخية، وهذا يعود لسببين أساسيين الأول منها وجود عدة دراسات تناولت هذين الفصلين بما أغنت القاريء أو الباحث، أما الأمر الآخر فهو محاولة التوفيق بين عدد الصفحات في الفصول الثلاث خصوصاً وان المعلومات حول أهل الذمة في بلاد المغرب الأقصى تكاد تكون نادرة مما جعل مهمة الرسالة صعبة للغاية.

تحليل المصادر

اعتمدت في هذه الدراسة على عدد كبير من المصادر والمراجع التي عنيت بتاريخ المغرب أو التي كانت كتباً موسوعية، وسوف نتناول هنا قسماً منها بشيء من التحليل والعرض.

أولاً: المصادر التاريخية:

1. عبد الرحمن بن عبد الحكم ت 257هـ / 871م.

أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم القرشي المصري ولد في مصر قريباً من عام 187هـ وتوفي بالفسطاط عام 257هـ وكان من أسرة اشتهرت بعلوم الفقه والحديث له كتابان حول تاريخ الفتوح في بلاد المغرب والأندلس.

الأول: فتوح مصر والمغرب تحقيق عبد المنعم عامر.

الثاني: فتوح إفريقية والأندلس تحقيق عبد الله أنيس الطباع.

اعتمد ابن عبد الحكم في رواياته التاريخية على المحدثين والفقهاء، فعني بالاسانيد الكاملة وهذا يعود إلى طبيعة دراسته وتعليمه الديني، إلا أنه يورد عدداً من الروايات غير الموثوق بها، وقد يكون هذا من باب الأمانة ويترك للقارئ والباحث مهمة التحقيق من صحتها.

2. البلاذري ت 279هـ / 892م.

أحمد بن يحيى بن جابر المعروف بالبلاذري صاحب كتاب فتوح البلدان ولد في بغداد في أواخر القرن الثاني للهجرة ونشأ في العصر الذهبي للدولة العباسية، لازم البلاذري عدداً من خلفاء بني العباس منهم الخليفة المتوكل الذي شهد مقتله، وقد عهد إليه أحد الخلفاء بتربية أبنائه لكنه منذ أن قتل الخليفة المعتز ت 225هـ بدأ يتوارى عن الحياة العامة حتى عانى من شظف العيش حتى وفاته عام 279هـ.

تأثر البلاذري بما كتبه الواقدي وابن عبد الحكم فالف كتابه فتوح البلدان على المنوال نفسه، وما يهمنا من كتابه هو الجزء الخاص بفتح إفريقية والمغرب وهو جزء موجز وقد عمد في بعض الأحيان إلى ترجيح بعض الروايات على غيرها. غير أنه أخطأ

في نقل بعض هذه الروايات وربما يعود سبب ذلك إلى اعتماده على مصادر شرقية عن أحداث المغرب.

3. ابن القوطية ت 367هـ / 977 م.

أبو بكر محمد بن عمر بن عبد العزيز المعروف بابن القوطية تاريخ افتتاح الأندلس ويعد من المصادر الأولى التي كتبت إلى حد الآن والتي تشير الجملة الأولى من الكتاب إلى أن ابن القوطية قد روى ذلك لتلاميذه أو زملائه، حيث تشير الجملة الأولى من الكتاب⁽¹⁾ (أخبرنا أبو بكر محمد بن عمر بن عبد العزيز قال) فكيف يروي هو عن نفسه، وقد ذكر بعض الروايات عن فتح الأندلس وكذلك عن بعض الولاة مثل بلج بن بشير وغيرهم.

4. الرقيق القيرواني ت 417هـ / 1026 م.

إبراهيم بن القاسم القيرواني تاريخ إفريقيا والمغرب تحقيق المنجي الكعي، وهذا الكتاب لم يصل كاملاً حيث طالته يد الزمان فأتت على قسم منه إلا أنه لا يمكن للباحث الاستغناء عن المعلومات التي يحويها بين جنباته، ويتناول هذا الكتاب تاريخ إفريقية والمغرب منذ ولاية عقبة بن نافع الفهري حتى ولاية إبراهيم بن الأغلب.

5. المالكي ت بعد سنة 453هـ / 1061 م.

أبو بكر عبد الله بن محمد المالكي. رياض النفوس وهو من المصادر المهمة في تاريخ الفتح العربي للمغرب منذ أيام عمرو بن العاص ؓ وقد اعتمد المالكي على بعض المصادر الأخرى كالواقدي وغيره من الكتاب.

6. ابن الأثير ت 630هـ / 1233 م.

عز الدين أبو الحسن، الكامل في التاريخ وقد سار فيه المؤلف بنظام الحوليات وهو عبارة عن موسوعة إسلامية، وقد اعتمد على بعض المصادر المغربية والأندلسية في

(1) ابن القوطية: أبو بكر محمد بن عمر بن عبد العزيز ت 367هـ 977م، تاريخ افتتاح الأندلس، تحقيق

وتعليق عبد الله أنيس الطباع، دار النشر للجامعيين، 1957م ص 2.

استسقاء معلوماته، أما كتاب أسد الغابة في معرفة الصحابة فهو عبارة عن تراجم لأسماء الصحابة ومنهم بعض قادة فتح المغرب.

7. المراكشي ت 647هـ / 1249م.

محي الدين عبد الواحد بن علي المعجب في تلخيص اخبار المغرب، وكان أسلوبه جميلاً في عرض الأحداث، وقد مال إلى الإيجاز، ولم يعتمد بالترتيب الزمني للأحداث، كما أنه وقع في بعض الأخطاء عند ذكره للأحداث، ويبدو أن المراكشي كغيره من مؤرخي الدولة الموحدية كان متحاملاً على دولة المرابطين، فصورها وكأنها دولة المجنون والنساء فقال⁽¹⁾ (واستولى النساء على الأموال وأسندت إليهن الأمور وصارت لكل امرأة من اكابر لتونة ومسوفة مشتملة على كل مفسد وشرير وقاطع سبيل وصاحب خمر وما خور)⁽¹⁾.

8. ابن عذاري 695هـ / 1295م.

أبو العباس أحمد بن محمد، البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب ويعد من أهم المصادر التي كتب في تاريخ المغرب والأندلس منذ الفتح الإسلامي وإلى عصر المؤلف. كما امتاز هذا الكتاب بدقة المعلومات التي يوردها، إلا أنه يميل إلى الإيجاز في المعلومات أو الأعراض في بعض الأحيان متعللاً بالاطالة. وقد انتقى ابن عذاري معلوماته من عدد من المصادر منها الطبري والبكري والرقيق القيرواني وغيرهم. وسار المؤلف على نظام الحوليات وقد قسمه إلى أقسام عدة، وما يهمنا في بحثنا هذا القسم أو الجزء الأول تحقيق ليفي بروفنسال وج س كولان، ويتناول فيه الفتح الإسلامي لبلاد المغرب والأندلس وعصر الولاة وغيرها. والجزء الرابع الذي هو عبارة عن قطعة من تاريخ المرابطين تحقيق د. احسان عباس وهي لا تشمل المرابطين كاملاً، فقد سقط منه

(1) المراكشي، محي الدين أبو محمد عبد الله بن علي ت 647هـ المعجب في تلخيص اخبار المغرب، تحقيق محمد سعيد العريان ومحمد العربي، القاهرة 1963م ص 241.

بعض الاحداث أما القسم الأخير فهو خاص بدولة الموحدين وهو عصر المؤلف تقريباً
وقام بتحقيقه محمد بن تاويت ومحمد بن ابراهيم الكتاني وغيرهم من الاساتذة.

9. ابن ابي زرع، كان حياً عام 726هـ / 1325م.

ابو الحسن علي بن عبد الله الانيس المطرب بروض القرطاس في اخبار ملوك
المغرب وتاريخ مدينة فاس، والكاتب وان ارخ لمدينة فاس فانه لم يقتصر على تاريخ هذه
المدينة فانه أورد أخبار دولة الادارسة والمرابطين والموحدين وبني مرين، وانه سار في
تأليف الكتاب على طريقة من يؤرخ للدول.

10. النويري ت 732 هـ / 1332م.

شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب النويري، نهاية الأرب في فنون الأدب وهو
كتاب موسوعي في مختلف أنواع الفنون والعلوم والاداب، وان ما يهمننا في هذا الكتاب
الجزء الرابع والعشرون وقد انتقى معلوماته في هذا الكتاب من الزهري والبلاذري.

11. لسان الدين بن الخطيب ت 776هـ / 1374م.

لسان الدين ابو عبد الله محمد عبد الله بن سعيد. عاش وتربى في غرناطة وتقلد
مناصب مهمة، له مؤلفات كثيرة إلا ان ما يهمننا هو كتابه اعمال الأعلام وقد قسمه إلى
ثلاثة اقسام خصص الأول للمشرق الإسلامي وخصص الثاني لتأريخ الأندلس وقام
بنشره ليفي بروفنسال، والقسم الثالث وهو أهم الأقسام الثلاث بالنسبة لتاريخ المغرب إذ
تناول فيه تاريخ المغرب منذ قيام دولة الاغلبة حتى قيام دولة الموحدين، والغريب انه لم
يكمل هذا التاريخ كما سار في ذلك المؤرخون بحيث يؤرخون إلى قريب سني وفاتهم.
لكن يبدو انه توفي قبل ان يكمل كتابه وقد اهتم بنشره د. أحمد مختار العبادي ومحمد
ابراهيم الكتاني. وقد راعى ابن الخطيب الترتيب الزمني والمكاني للأحداث فيما ضمه
كثير من المعلومات القيمة.

12. مؤلف مجهول من أهل القرن الثامن الهجري.

الحلل الموشية في ذكر الاخبار المراكشية، والكتاب بالرغم من صغر حجمه إلا انه
يتضمن معلومات قيمة عن تاريخ الدولتين المرابطية والموحدية، يمتاز هذا الكتاب بدقة

الآخبار الواردة فيه خصوصاً ما يتعلق بقيام دولة المرابطين، وقد اعتمد في استنتاجه للمعلومات من معاصري هذه الدولتين، كما ضمه معلومات قيمه عن الفنون الحربية وأساليب القتال في عصر المرابطين والموحدين.

13. ابن خلدون ت 808هـ / 1405م.

عبد الرحمن بن محمد بن خلدون، العبر وديوان المبتدأ والخبر، وهذا الكتاب لا يمكن لأي باحث في تاريخ المغرب الاستغناء عنه فهو عبارة عن موسوعة كبيرة في تاريخ المغرب وغيره، وقد خصص جزءاً كاملاً من هذا الكتاب عن البربر وهو ما يهمننا في بحثنا هذا.

ثانياً: المصادر العربية في وصف المدن:

1. البكري ت 487هـ / 1094م.

أبو عبيد الله عبد الله بن عبد العزيز، المغرب في ذكر بلاد إفريقية والمغرب، وهو من الكتب المهمة في وصف المدن بالمغرب، ولم يقتصر البكري في وصفه للمدن بل توسع في ذكر بعض أخبارها مثل المعلومات التي أوردها عن دولة برغواطة وقيام دولة المرابطين وما انفرد به عبد الله بن ياسين من الأحكام.

2. مجهول كاتب مراكشي من القرن السادس الهجري.

الاستبصار في عجائب الأمصار، والكتاب يشتمل على معلومات تاريخية وجغرافية وعمرانية، فترى المؤلف يولي اهتمامه بثروات البلاد ويتوسع في بعض الأحيان في ذكر الأحداث التي عاشتها بعض المدن.

3. ياقوت الحموي 626هـ / 1228م.

شهاب الدين أبي عبد الله الحموي، معجم البلدان وهو موسوعة جغرافية عن العالم الإسلامي، فتحدث عن المدن والقرى واهتم بتحديد المسافات بين المواقع، كما أنه أورد بعض الأشعار التي قيلت في بعض المناطق، وقد سار في حديثه عن المدن على حروف الهجاء.

4. ابن سعيد المغربي 685هـ / 1286م.

أبو الحسن علي بن عبد الملك ت 685هـ / 1286م، الجغرافيا، وقد اعتمد ابن سعيد في معلوماته في وصف المدن والبلاد على ما شاهده ورآه، وقد عني ابن سعيد بذكر المسافات والأبعاد بين المدن والقرى، بالإضافة إلى طول وعرض المدن نفسها، وقد قسم البلاد إلى أقاليم عديدة حسب ما كان سائداً ومعروفاً عند الجغرافيين العرب في ذلك الوقت.

5. القلقشندي 821هـ / 1418م.

أبو العباس أحمد بن علي ت 821هـ / 1418م، صبح الأعشى في صناعة الانشاء، وهو من الكتب الموسوعية التي لم يقتصر فيها المؤلف على ذكر المدن بل يتطرق في بعض الأحيان إلى ذكر بعض الجماعات وعاداتهم وتقاليدهم. وهو ما أمدنا ببعض المعلومات عن أعياد اليهود والنصارى، وقد استقى القلقشندي بعض معلوماته من كتاب الجغرافية لأبن سعيد المغربي.

6. الحميري 900هـ / 1300م.

محمد بن عبد المنعم، الروض المعطار في خبر الأقطار، وقد سار المؤلف على منهج ياقوت الحموي في ترتيب المدن حسب الحروف الهجائية، وقد اهتم كثيراً بمدن المغرب والأندلس مع ذكره لمدن المشرق، كما أن المؤلف يتوسع في ذكر بعض المناطق والمدن المهمة.

ثالثاً: الكتب الفقهية

وهذا يعود إلى طبيعة البحث حيث يجب التطرق إلى أحكام أهل الذمة في الفقه الإسلامي، وكان من أشهر هذه الكتب:

1. الكاساني ت 587هـ.

علاء الدين أبو بكر بن مسعود، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، وهو متخصص بالفقه الحنفي، إلا أن المؤلف افرد فيه فصلاً كاملاً لبيان أحكام أهل الذمة.

2. ابن القيم ت 751 هـ.

شمس الدين محمد بن أبي بكر، أحكام أهل الذمة، وقد خصصه المؤلف لبيان أحكام أهل الذمة ما لهم من حقوق وما عليهم من واجبات، ومن الواضح ان هذه الكتب قد ألقت في وقت متأخر من عهد الدولة الإسلامية.

ولم يقتصر تناولنا لهذه الكتب فقط بل تعدتها لتشمل كتباً أخرى ومنها:

3. كتاب الأم للشافعي ت 204 هـ.

4. طبق الارطاب للأمام العلوي ت 1204 هـ وهو في الفقه المالكي.

رابعاً: الكتب الحديثة:

ومما لا يمكن الاستغناء عنه هو بعض الدراسات الحديثة التي تناولت بعض الجوانب في بلاد المغرب الأقصى، وكان من أهمها فتوح العرب للمغرب للدكتور حسين مؤنس الذي تناول الموضوع بالدراسة والتحليل وتاريخ المغرب في العصر الإسلامي للدكتور السيد عبد العزيز سالم الذي تناول فيه قيام الدول في بلاد المغرب الأقصى، وكتاب الفتح والاستقرار العربي في شمال افريقيا والأندلس وهي دراسة أكاديمية للدكتور عبد الواحد ذنون.

كما لا تفوتنا الدراسة التي قام بها الأستاذ سلامة الهري عن دولة المرابطين في عهد علي بن يوسف بن تاشفين، كذلك دراسة د. حسن احمد محمود قيام دولة المرابطين. وكذلك دراسة د. عبد الله علام عن الدولة الموحدية في عهد عبد المؤمن بن علي، وغيرها كثير من الكتب التي لا يمكن للباحث الاستغناء عنها.

وفي صدد حديثنا عن المصادر الحديثة، لا يسعنا إلا ان نقف على بعض كتابات الغرب حول تاريخنا الإسلامي، ويعتبر كتاب المؤرخ الألماني يوسف اشباخ⁽¹⁾ (تاريخ الأندلس في عهد المرابطين والموحدين) من المراجع التي لا يمكن للباحث الاستغناء عنها، وقد اعتمد بشكل كبير على مصادر نصرانية في استسقاؤه للمعلومات إلى جانب المصادر العربية، ومما يؤخذ عليه اننا نجد بعيداً عن الموضوعية خصوصاً فيما يتعلق بقيام دولة المرابطين. كما انه حاول اظهار اعلام اليهود وغيرهم وكأنهم أصحاب الفضل على

حضارة المسلمين هناك، ومن الكتب المهمة بهذا الخصوص كتاب شارل اندريه جوليان⁽¹⁾ (تاريخ افريقيا الشمالية) وهو على جزئين وفيه يصف أحوال بلاد المغرب قبل الفتح الإسلامي وحتى قيام الدول المستقلة فيه، ول نجد ان الكاتب يسير على خطى أسلافه من المستشرقين بان يعتمد على الرواية النصرانية أكثر من الرواية الإسلامية، وهناك كتب أخرى لا يسعنا المجال لحصرها.

ولا يفوتني في ختام حديثي إلا ان أقول بان هناك الكثير من المصادر والمراجع التي افدت منها كثيراً وهي مثبتة في قائمة المصادر والمراجع في نهاية الرسالة.
ومن الله السداد والتوفيق.

التمهيد

أولاً: أهل الذمة

الذمة في اللغة تعني العهد والأمان والضمان والكفالة، وأهل الذمة هم المعاهدون من اليهود والنصارى ومن على شاكلتهم وجري مجراهم.
والذمي: هو المعاهد الذي أعطى عهداً يؤمن به على ماله وعرضه ودينه⁽¹⁾.

(1) الرازي، محمد بن أبي بكر بن عبد القادر ت 666 هـ، مختار الصحاح، دار الكتاب العربي - بيروت - لبنان 1401 - 1981 ص 223. الفيروز ابادي، مجد الدين محمد بن يعقوب أبو طاهر ت 817 هـ. القاموس المحيط ط 4، مطبعة دار المأمون 1357 هـ - ج 4 ص 115. اليسوعي، لويس معلوف المنجد ط 21، دار الشرق، المطبعة الكاثوليكية - بيروت 1986 ص 237. البستاني، بطرس، دائرة المعارف مؤسسة المطبوعات الاسماعيلية - طهران، دار المعارف - بيروت مج 8 ص 352. عطيه الله، أحمد، القاموس الإسلامي، مكتبة النهضة المصرية 1383 هـ - 1963 م مج 1 ص 209. الزيات، أحمد حسن وآخرون، المعجم الوسيط، مطبعة الوسيط، مطبعة مصر شركة مساهمة 1380 - 1960 ج 1 ص 315. وجدي، محمد فريد، دائرة معارف القرن العشرين، دار الفكر - بيروت، مج 4 ص 127. زيدان، عبد الكريم، احكام الذميين والمستأمنين في دار الإسلام ط 1 ساعدت جامعة بغداد على طبعه 1382 - 1963 ص 22. زيدان، جرجي، تاريخ التمدن الإسلامي ط 2 دار مكتبة الحياة - بيروت ج 2 ص 376. الخربوطلي، علي حسني، الإسلام وأهل الذمة، مطابع شركة الاعلانات الشرقية 1969 ص 65. القرضاوي، د. يوسف، غير المسلمين في المجتمع الإسلامي ط 1 مطبعة وهبة ص 7. سابق، سيد، فقه السنة ط 2، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان 1419 هـ - 1998 م ج 3 ص 47.

والذمة في الاصطلاح الأمان المؤبد للذمين والذي يعطيه الإمام لهم أو بمن ينوب عنه⁽¹⁾.
والذمة في الشرع عند الفقهاء تطلق على كل من دخل في ذمام المسلمين ورعايتهم
وحمايتهم سواء كان من البلاد التي استولوا عليها أو أجنبياً دخل بلادهم⁽²⁾.
هناك بعض التسميات الأخرى التي تطلق على أهل الذمة منها المستأمنون
والمستأمن بكسر الميم وهو الطالب للأمان، والمستأمن بفتح الميم أي صار آمناً⁽³⁾، لكن
الفرق بينهما هو أن الأمان لأهل الذمة مؤبد وللمستأمن مؤقت⁽⁴⁾.
ومن الألفاظ الأخرى التي تطلق عليهم أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى،
فأهل الذمة قد لا يكونون من أهل الكتاب⁽⁵⁾ كالمجوس والصابئة وعبداء الأوثان
من غير العرب⁽⁶⁾.

وإنما اشتهروا بأهل الذمة لحديث رسول الله ﷺ في حديث ابن بريدة عن أم المؤمنين
عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ إذا أمر أميراً على جيش أو صاه في

(1) الكاساني، علاء الدين أبو بكر بن مسعود ت587هـ، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع ط2، دار
الكتاب العربي - بيروت 1982 ج2 ص110. البهوتي، منصور بن يونس بن صلاح الدين الحنبلي،
كشف القناع على متن الاقتناع، مراجعة وتعليق هلال مصيلحي، مكتبة النصر الحديثة - الرياض
ج3 ص116. مجموعة باحثين، الموسوعة الفقهية، ط1، طبع وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية -
الكويت، بد، ج7 / ص121

(2) البستاني، دائرة المعارف مج 8 ص352.

(3) الكاساني، بدائع الصنائع ج7 ص106. اليسوعي، المنجد ص16. زيدان، أحكام الذمين
والمستأمنين ص46. زيدان، مجموعة بحوث فقهية، مكتبة القدس بغداد، مؤسسة الرسالة - بيروت
1396 - 1976 ص64.

(4) ابن القيم، شمس بن أبي بكر ت751، أحكام أهل الذمة، تحقيق سيد عمران، دار الحديث -
القاهرة 1424هـ - 2003 ص476. الموسوعة الفقهية ج7 ص121.

(5) مجموعة باحثين، الموسوعة الفقهية ج7 ص1400. اليوزبكي، توفيق سلطان، دراسات في النظم
العربية والإسلامية، مطبعة وزارة التعليم العالي جامعة الموصل 1397هـ - 1977 م ص178-179.

(6) ابن القيم، أحكام أهل الذمة ص476. المطردي، محمد عبد الهادي، عقد الذمة في التشريع الإسلامي
ط2، الدار الجماهيرية للنشر والتوزيع والاعلان، طرابلس - ليبيا 1396 - 1987 ص27.

خاصته بتقوى الله... وفيه إذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيك فلا تعطهم ولكن أعطيهم ذمتك⁽¹⁾. وكذلك سموا بذلك لكونهم قبلوا بدفع الجزية مقابل أن تؤمن أرواحهم وأعراضهم وأموالهم وأصبحوا بذلك في ذمة المسلمين⁽²⁾.

عقد الذمة

وهذا العقد لازم لجميع المسلمين وفي مختلف الأزمنة والأمكنة، ولا يملك المسلمون حق نقضه إلا إذا أراد أهل الذمة ذلك⁽³⁾ سواء كان ذلك بإسلامه أو التحاقه بدار الحرب أو نقضه لعقد الذمة أو غيرها من الأمور التي تم الاتفاق عليها في شروط عقد الذمة⁽⁴⁾.

ويجب في عقد الذمة وجود شهود عدول من الطرفين، ومن ثم يقوم الوالي أو من ينوب عنه في عقد الذمة ويكون هذا العقد لازماً لجميع المسلمين، كما أنه يكون هذا بشرط القبول باللفظ والتطبيق⁽⁵⁾، أما الغرض منه فإنه لوقف القتال أو لاحتمال دخوله في الإسلام، فكان هذا العقد بمثابة الدعوة إلى الإسلام⁽⁶⁾.

(1) رواه ابن حنبل أبو عبدالله أحمد بن محمد الشيباني ت241هـ، مسند الامام أحمد، دار الفكر - بيروت، بد، ج5 ص352 رقم الحديث 23028. ابن ماجه، ابو عبد الله محمد بن يزيد القزويني ت275هـ سنن ابن ماجه، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار احياء التراث العربي - بيروت، 1395هـ - 1975م، ج2 ص953 رقم الحديث 2858.

(2) المطردي، عقد الذمة ص27.

(3) المطردي عقد الذمة ص27. زيدان، احكام الذميين ص25.

(4) الكاساني، بدائع الصنائع ج7 ص112. زيدان، بحوث فقهيه ص66.

(5) ابو عبيد القاسم بن سلام ت224هـ، الاموال، تحقيق محمد خليل هراس، دار الكتب العلمية - بيروت، بد ص87. الشيزري، عبد الرحمن بن نصر. نهاية الرتبة في طلب الحسبة، قام بنشره السيد الباز العريبي، اشراف محمد مصطفى زيادة، لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة 1365هـ - 1946م ص107.

(6) مجموعة باحثين، الموسوعة الفقهية ج7 ص142.

أحكام أهل الذمة

إن أحكام أهل الذمة بصورة عامة مرتبطة بشروط عقد الذمة، وهذه الأحكام التي وضعت لأهل الذمة في كتب الفقه والتفسير قد وضعت في وقت متأخر نسبياً عن عصر صدر الإسلام، فهي لا تمثل إلا الجانب النظري في التعامل مع أهل الذمة⁽¹⁾. من المعروف أن لكل شخص في المجتمع حقوق وبالمقابل فإن عليه واجبات، وكذا الحال بالنسبة لأهل الذمة، ومن أهم هذه الواجبات هي دفعهم للجزية⁽²⁾ لقوله تعالى: ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾⁽³⁾ وهذا المال المدفوع من قبل أهل الذمة ليس من باب الإهانة أو التجريح⁽⁴⁾.

- (1) مؤنس حسين، فجر الإندلس ط1، الشركة العربية للطباعة والنشر، القاهرة 1959 ص439.
- (2) الجزية: مبلغ من المال يؤخذ من أهل الذمة لقاء حمايتهم وعدم مشاركتهم في الأمور العسكرية وهو مشتق من الجزاء. راجع الرازي، مختار الصحاح مادة جزى ص103. الفيروز ابادي، القاموس المحيط ج4 ص322. الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البغدادي ت450هـ - 1058م، الاحكام السلطانية والولايات الدينية، دراسة وتحقيق محمد جاسم الحديثي، مطبعة الجمع العلمي 1422هـ - 2001م ص378. سابق، فقه السنة ج3 ص48.
- (3) سورة التوبة الآية 29.
- (4) أبو يوسف يعقوب بن ابراهيم القاضي ت183هـ - 799م، الخراج، ط3 المطبعة السلفية ومكتبتها القاهرة 1382هـ ص122. العلوي، سيدي محمد بن عبد الله بن اسماعيل الحسيني العلوي 1134 - 1204هـ / 1722 - 1790م، طبق الارطاب فيما اقتطفناه من مساند الائمة وكتب مشاهير المالكية والامام الخطاب دراسة وتحقيق عبد الله بن ادريس بن ابي بكر ميقا، المملكة المغربية، وزارة الاوقاف والشؤون الإسلامية 1420هـ - 1999م ص470. حسن، ابراهيم حسن، تاريخ الإسلام السياسي والديني والثقافي ط7، مكتبة النهضة المصرية 1964 ج1 ص47. حسن، علي ابراهيم، التاريخ الإسلامي العام ((الجاهلية الدولة العربية، الدولة العباسية، مكتبة النهضة المصرية - القاهرة 1972 ص543. الرئيس، محمد ضياء الدين الخراج والنظم المالية للدولة الإسلامية، ط3 دار المعارف بمصر

تاريخ الجزية

من المعروف ان الجزية لم تكن من الأمور التي جاء بها الإسلام، وإنما سبقتها أديان وأقوام في ذلك، وكان أول من وضعها من الأمم هم اليونان، فقد وضعوها على الأمم التي خضعت لهم، وكان مقدار الجزية سبعة أمثال الجزية التي وضعها المسلمون⁽¹⁾. وكانت هذه الجزية مقابل حمايتهم من أي اعتداء خارجي.

وفيما يتعلق بالرومان فإن الجزية كانت تعد من أهم موارد بيت المال عندهم، لذا فإنهم فرضوها على جميع الأهالي دون أدنى شفقة أو رحمة، حتى أصبح كثير من الفلاحين هم عبيد عند الرومان⁽²⁾.

لم تكن الدولة الساسانية بأحسن حال ممن سبقوها إلى ذلك النظام، فقد كانت تفرض على الجميع من الذكور الذين تتراوح أعمارهم بين العشرين والخمسين عاماً، وهناك قسم من رعاياها وضعت عليهم الجزية وفق نظام الطبقات، فقسم كان يدفع اثني عشر درهماً. وكان بعضهم يدفعون ثمانية دراهم وآخرون يدفعون ستة دراهم، وكانت الجزية تجبى كل ثلاث شهور⁽³⁾.

1969 ص 135. لاشين، محمود المرسي، التنظيم المحاسبي للأموال العامة في الدولة الإسلامية ط1 دار

الكتاب اللبناني - دار الكتاب العربي - بيروت 1977 ص 120.

(1) الصالح، صبحي، النظم الإسلامية نشأتها وتطورها، دار العلم للملايين - بيروت 1388 - 1968 ص 364. الرافعي، مصطفى، الإسلام نظام انساني ط2، دار مكتبة الحياة - بيروت ص 156. الرئيس، الخراج والنظم الإسلامية ص 180.

(2) المطردي، عقد الذمة ص 104. الدهي، ادوارد عالي، معاملة غير المسلمين في المجتمع الإسلامي ط1، مكتبة غريب - القاهرة 1993 ص 123.

(3) دنيت، دانييل، الجزية والإسلام، ترجمة فوزي فهيم جاد الله، مراجعة احسان عباس، دار مكتبة الحياة - بيروت ص 69-70.

من تؤخذ الجزية وعلى من تجب

تؤخذ الجزية من اليهود والنصارى ومن على شاكلتهم من أهل الأديان الأخرى، أما فيما يخص المجوس، فقد ورد أن رسول الله ﷺ أخذ الجزية من مجوس هجر⁽¹⁾. ولا تؤخذ الجزية من دهرى ولا مرتد ولا عابد وثن ولا من مشركي العرب⁽²⁾.

من سماحة الإسلام وعدله، أنه جعل الجزية تكون وفق ضوابط شرعية واجتماعية، من أهمها أن تكون الجزية مقدرة حسب القدرة المعاشية للفرد، فالأغنياء يؤخذ منهم ثمانية وأربعون درهماً أو أربعة دنانير، وأوسطهم تؤخذ منهم أربعة وعشرون درهماً أو ديناران، والفقراء يؤخذ منهم اثنا عشر درهماً أو ديناراً⁽³⁾ مع مراعاة كون الفقراء لديهم عمل⁽⁴⁾. وقد كان هناك اختلاف في قيمة الدينار، فعند أهل الحجاز

(1) البلاذري، أبو العباس أحمد بن يحيى بن جابر ت 279هـ - 892م، فتوح البلدان، شركة الكتب العربية 1317 - 1901 ص 276. أبو الفرج قدامة بن جعفر ت 337هـ، الخراج وصناعة الكتابة، تعليق د. محمد حسن الزبيدي، دار الحرية للطبع - بغداد 1981 ص 225. المطردي، عقد الذمة ص 31. سابق، فقه السنة ج 3 ص 48.

(2) أبو يوسف، الخراج ص 128. الماوردي، الأحكام السلطانية ص 381. المقدسي، شمس الدين محمد بن أحمد المعروف بالبشاري ت 375هـ - 960م، احسن التقاسيم في معرفة الأقاليم ط 2 طبع مدينة لدين بريل 1906 ص 42. الكاساني، بدائع الصنائع ج 7 ص 110. النواوي عبد الخالق، النظام المالي في الإسلام، دار الاتحاد العربي للطباعة ودار النهضة العربية - القاهرة 1973 ص 142-146.

(3) الماوردي، الرتبة في طلب الحسبة، تحقيق أحمد جابر بدران تحت إشراف الاستاذ علي جمعة، دار الرسالة - القاهرة 1423 - 2002 ص 20-21. ابن الأخوة محمد بن محمد بن أحمد القرشي ت 648هـ - 729هـ / 1250-1329م، معالم القربة في أحكام الحسبة، تحقيق د. محمد محمود شعبان وصديق أحمد عيسى، الهيئة المصرية العامة للكتاب 1976 ص 99. منز، آدم، الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري أو عصر النهضة في الإسلام، نقله إلى العربية محمد عبد الهادي أبو ريده ط 3، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر - القاهرة 1377 - 1957 ج 1 ص 78-80.

(4) القرضاوي، غير المسلمين في المجتمع الإسلامي ص 31.

والشام كان يساوي عشرة دراهم وعند أهل العراق يساوي اثنا عشر درهم⁽¹⁾، وكان من سماحته أنه جعل مقدار الجزية غير محددة، حتى تكون حرية تقديرها للوالي أو لأصحاب الشأن دون الضرر بهم⁽²⁾.

وتؤخذ الجزية من الرجال البالغين القادرين على حمل السلاح والقتال، ويعفى منها النساء والأطفال، والشيخوخ والعييد والختني وغيرهم كثير⁽³⁾، كما يعفى منها بعض الرهبان المنقطعون للعبادة في صوامعهم⁽⁴⁾.

وتؤخذ الجزية لمرة واحدة في العام، وتكون على رأس الحول من السنة، ويجوز تأخيرها إلى السنة القادمة أو تقسيطها⁽⁵⁾، ولا يشترط أن تكون الجزية أموالاً نقدية، بل يجوز أخذها مواد عينية كالحنطة والشعير أو التمر، وحتى من أصحاب الحرف يجوز أخذ ما ينتجه هؤلاء من حبال أو سكاكين وغيرها من المواد⁽⁶⁾، وكان

(1) الكبيسي، حمدان عبد المجيد، النشاط المصري في الدولة العربية الإسلامية، دراسة في تاريخ الاقتصاد العربي الإسلامي، بيت الحكمة 2000 ص 74. متر، الحضارة الإسلامية ج 1 ص 80.

(2) القرضاوي، غير المسلمين في المجتمع الإسلامي ص 31.

(3) أبو يوسف، الخراج ص 122. قدامة بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة ص 225. الماوردي، الأحكام السلطانية ص 382-383. التلمساني، أبي عبد الله محمد بن أحمد بن قاسم بن سعيد العقيلي، ت 781 هـ - 1467 م، تحفة الناظر وغنية الذاكر في حفظ الشعائر وتغيير المناكر، تحقيق علي الشنوفي بد ص 158. النويري، شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب، نهاية الأرب في فنون الأدب ط 1 دار الكتب المصرية - القاهرة 1350 - 1931 ج 8 ص 236. الرئيس، الخراج والنظم الإسلامية ص 136.

(4) القرضاوي، غير المسلمين في المجتمع الإسلامي ص 34. زيدان، أحكام الذميين والمستأمنين ص 140.

(5) الكاساني، بدائع الصنائع ج 7 ص 112. الماوردي، الرتبة في طلب الحسبة ص 120-121. النويري، نهاية الأرب ج 8 ص 139. الخربوطلي، الإسلام وأهل الذمة ص 70-71. د. الصالح، النظم الإسلامية ص 364. اليوزبكي، دراسات في النظم ص 126.

(6) اليوزبكي، دراسات ص 146.

علي بن أبي طالب^(#) ت 40 هـ يأخذ منهم في جزيتهم الإبر والحبال⁽¹⁾ ولكن بشرط ان لا تكون من الأموال المحرمة في الشريعة كالخمر والخنازير⁽²⁾.

وتسقط الجزية عن الذميين بموته أو إسلامه أو اشتراكه في القتال مع المسلمين أو أي سبب آخر ينتفي بموجبه دفعه للجزية⁽³⁾، وكان ابتداء أخذ الجزية يكون باليهود ثم بالنصارى، وإذا كان هناك مجوس أو صابئة كان تسلسلهم بعد النصارى⁽⁴⁾. ويقوم جابي أموال الجزية بإلزام رؤساء اليهود وقسيسي النصارى أو أسافقتهم بكتابة الرقاع في كل سنة ويكتبون فيها أسماء الأشخاص التابعين لهم، وكل التفاصيل الخاصة بهم من

(#) علي بن أبي طالب (عبد مناف) بن عبد المطلب يقال له ثيبة الحمد بن هاشم بن عبد مناف و أمه الصحابية الجليلة فاطمة بنت هاشم بن عبد مناف وهي أول هاشمية ولدت هاشمياً ولد قبل البعثة على أرجح الأقوال بعشر سنين يكنى أبا الحسن وبأبي تراب ويلقب بأمير المؤمنين تولى امر الخلافة بعد مقتل الخليفة عثمان بن عفان ؓ عام 30 هـ وتوفي مقتولاً سنة 40 هـ على يد ابن ملجم. ابن سعد، محمد بن فيع البصري ت 230 هـ الطبقات الكبرى، دار صادر - بيروت 1957، ج 3 ص 19. ابن عبد البر، يوسف بن عبد الله بن محمد القرطبي ت 463 هـ الاستيعاب في معرفة الصحابة، تحقيق علي محمد البجاوي، ط 1، دار الجبل، بيروت - لبنان 1412 هـ، ج 3 ص 1089. ابن الأثير، علي بن محمد الشيباني ت 630 هـ اسد الغابة في معرفة الصحابة، المكتبة الإسلامية، بد، ج 4 ص 16. ابن حجر العسقلاني، أحمد بن علي بن محمد ت 852 هـ الاصابة في تميز الصحابة، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان 1415 هـ - 1995 م، ج 2 ص 501-507.

(1) أبو يوسف، الخراج ص 122.

(2) الخربوطلي، الحضارة العربية الإسلامية، ملتزمة الطبع والنشر مكتبة الانجلو المصرية بد ص 129.

(3) الكاساني، بدائع الصنائع ج 7 ص 112. زيدان، أحكام الذميين والمستأمنين ص 155-160. الدهمي، معاملة غير المسلمين ص 122. اليوزبكي، دراسات في النظم ص 126. الصالح، النظم الإسلامية ص 364.

(4) النويري، نهاية الأرب ج 8 ص 242. لاشين، التنظيم المحاسبي ص 249-250.

موت احدهم ومن يرزق بطفل أو من غادر البلاد وغيرها من الأمور الأخرى وهو ما يسمى ديوان الجوالي⁽¹⁾.

تقسم الجزية إلى قسمين أساسين

أولاً: الجزية الصلحية التي توضع بالتراضي بين الطرفين وفق عقد الذمة.

ثانياً: الجزية العنوية وهي التي يقوم بوضعها الوالي على الكفار الذين استولى المسلمون على بلادهم⁽²⁾.

وإذا امتنع أهل الذمة عن دفع الجزية فإنه يعد نقضاً لعقد الذمة، إلا أنه لا تستباح دماءهم ولا تقسم أموالهم ولا تسبى نساءهم، وإنما القيام بإخراجهم من دار الإسلام⁽³⁾.

أوجه التشابه والاختلاف بين الجزية والخراج

الخراج: هو المال المفروض على الأرض سواء كانت هذه الأرض يعمل بها المسلمون أم الذميون، والخراج بلغة العرب اسم المكراء أو الكراء، وعلى هذا فإن الخراج يدفعه الذميون كما يدفعه المسلمون⁽⁴⁾.

أوجه التشابه بينهما:

1- أن الجزية والخراج قد فرضتا على المشرك صغاراً.

2- أن الجزية والخراج يصرف في أهل الفيء^(#).

(1) لاشين، التنظيم الحاسي للأموال ص 250.

(2) التلمساني، تحفة الناظر ص 156.

(3) الماوردي، الاحكام السلطانية ص 387. سابق، فقه السنة ج 3 ص 52.

(4) ابو عبيد، الأموال ص 527-533. الماوردي، الاحكام السلطانية ص 388 - 389. قدامة بن جعفر،

الخراج وصناعة الكتابة ص 207. العلوي، طبق الارطاب ص 475. الرفاعي، النظم الإسلامية

ص 171. حسن، التاريخ الإسلامي ص 543.

(#) الفيء: هو المال الذي رده الله تعالى على أهل دينه من أموال من خالفهم في الدين إما بالجلاء أو

بالمصالحة. والغنيمة اخص منه والنفل اخص منها. الجرجاني، ابو الحسن علي بن محمد ت 816 هـ

1413م، كتاب التعريفات، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، 1403 هـ، ص 170

3- أنهما تجبان مجلول الوقت.

أوجه الاختلاف بينهما:

- 1- أن الجزية نص والخراج اجتهاد.
- 2- أن الجزية تسقط بالإسلام بينما الخراج يبقى.
- 3- الجزية تفرض على الرأس بينما الخراج يفرض على الأرض⁽¹⁾.

هناك بعض الأمور التي يتفق عليها في عقد الذمة منها ما هو مستحب ومنها ما هو واجب. فأما المستحب منها فهو لبس الغيار وشد الزنار^(#) وعدم العلو في الأبنية وإخفاء مراسم دفن موتاهم وعدم مجاهرتهم بشرب الخمر وعدم ركوب الخيل، وإذا ما خالف أهل الذمة هذه الأعمال وخاصة المجاهرة بشرب الخمر أو أكل لحم الخنزير وغيرها من الأمور المخالفة للشرع الإسلامي، فإنه لا يعد نقضاً للصالح لكن يجب محاسبتهم على هذه الأعمال⁽²⁾.

أما الواجب فهي عدم ذكر الله بسب أو طعن أو تحريف وعدم ذكر الرسول بالتكذيب، وعدم ذكر الدين الإسلامي بدم أو بقدرح، وأن لا يصيبوا مسلمة بزنا ولا يفتنوا مسلماً عن دينه ولا يعينوا أهل الحرب على المسلمين⁽³⁾.

(1) الماوردي، الاحكام السلطانية ص 378. الصالح، النظم الإسلامية ص 362 - 363. الرئيس، الخراج والنظم المالية ص 135. ابراهيم فؤاد أحمد، الموارد المالية في الإسلام، مطبعة البوسفور - دار الشرق العربي - القاهرة 1968 ص 208-209.

(#) الغيار: هو وضع علامة على الملابس تكون مخالفة للون الثوب ويكون موضعه على الكتف الزنار: فهو ما يشده الذمي على وسطه. راجع النويري، نهاية الارب ج 8 ص 238.

(2) النويري، نهاية الارب ج 8 ص 305-306. التلمساني، تحفة الناظر ص 165. لقبال، موسى، الحسبة المذهبية في بلاد المغرب العربي نشأتها وتطورها، ط 1 الشركة الوطنية للنشر والتوزيع - الجزائر 1971 ص 72.

(3) الماوردي، الاحكام السلطانية ص 384-385. الكاساني، بدائع الصنائع ج 7 ص 113. ابن الأخوة، معالم القرية ص 100. المجليدي، احمد سعيد، التيسير في احكام التسعير، تحقيق وتعليق موسى لقبال ط 2، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع - الجزائر 1981 ص 78. النويري، نهاية الارب ج 8 ص 238.

وهذا ما يعد نقضاً للعهد حيث ان التعدي على حرمان المسلمين يعد من الأمور الناقضة لعقد الذمة لكنه مقرون بوجود أربعة شهداء عدول، وإذا ما ثبت ذلك فإنه يقتل⁽¹⁾، وكذلك التجسس على المسلمين⁽²⁾ أو إيواء أو استأمان الجواسيس ضد المسلمين⁽³⁾.

حقوق أهل الذمة

القاعدة العامة في حقوق أهل الذمة، ان لهم ما لنا وعليهم ما علينا، ومن أهم الحقوق الواجبة لأهل الذمة:

أولاً: حماية الدولة لهم: وذلك لأن إعطاء الأمان لهم من قبل الدولة الإسلامية الممثلة بالخليفة أو من ينوب عنه، أصبح من واجب الدولة حمايته من أي ظلم أو حيف يقع عليه، سواء كان الاعتداء داخلياً أم خارجياً⁽⁴⁾. ومن قتل ذمياً فعليه دفع فدية لأهله، وقد اختلف الفقهاء المسلمين في مقدار هذه الفدية⁽⁵⁾.

ثانياً: حق الإقامة: ولأهل الذمة حق الإقامة في أي مدينة شاءوا من مدن الدولة الإسلامية عدا مكة والمدينة⁽⁶⁾ لقوله ﷺ (لا يجتمع في أرض العرب دينان)⁽⁷⁾ ولهم الحق في السكن مع المسلمين أو منفردين، فإذا كانوا منعزلين عن المسلمين سواء كانوا في قرى أو أحياء خاصة بهم جاز لهم البناء كيفما

(1) أبو يوسف، الخراج ص 189-190. التلمساني، تحفة الناظر ص 162. سابق، فقه السنة ج 3 ص 52.

(2) أبو يوسف، الخراج ص 189-190. التلمساني، تحفة الناظر ص 162.

(3) ابن القيم، احكام أهل الذمة ص 186.

(4) الكاساني، بدائع الصنائع ج 5 ص 281، ج 6 ص 111.

(5) متز، الحضارة الإسلامية ج 1 ص 69.

(6) الماوردي، الاحكام السلطانية ص 441-442. سابق، فقه السنة ج 3 ص 53.

(7) أبو عبيد، الاموال ص 128. البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين ت 458 هـ، سنن البيهقي، تحقيق

محمد ضياء الرحمن، ط 1، دار النشر مكتبة المدينة المنورة 1410 هـ - 1989 م، ج 6 ص 115، باب

المعاملة على زرع البياض الذي بين اصناف النخيل.

شاءوا، وإذا كانوا في أحياء أو بيوت متجاورة مع المسلمين لم يجز لهم التطاول في البناء أعلى من المسلمين⁽¹⁾.

ثالثاً: السماح لهم بممارسة شعائهم: وهي من الأمور التي ضمنها لهم الإسلام، حيث سمح لهم بممارسة كافة عباداتهم وشعائهم الدينية فضلاً عن أعيادهم، لكن الأمر هنا مقرون دون التشهير بها، أما فيما يتعلق بالكيفية التي تتم بها هذه الطقوس الدينية، فإنه يجب عليهم دق النواقيس داخل الكنيسة بشكل خفيف وقراءة التوراة والإنجيل فيما بينهم بصوت خافت، وهذا الأمر يكون مقروناً إذا كانوا داخل المدن الإسلامية، أما إذا كانوا في قرى وأحياء بعيدة عن المسلمين فالأمر يكون مختلفاً تماماً⁽²⁾.

أما ما يتعلق بدور العبادة فإن ما اختطه المسلمون كالكوفة^(#) والبصرة^(#)

(1) ابن القيم، احكام أهل الذمة ص 480.

(2) الكاساني، بدائع الصنائع ج 7 ص 113. ابن القيم، احكام أهل الذمة ص 488.

(#) الكوفة: بالضم المصر المشهور بارض بابل ويسمىها قوم خد العذراء، وقيل سميت بالكوفة لاستدارتها وقيل بسبب اجتماع الناس بها تقع على ذراع الفرات في غربه وهي من المدن الإسلامية التي بنيت أيام الخليفة عمر بن الخطاب ؓ ت 23 هـ، وهي بلد النخيل يبلغ الطول تسع وستون درجة وثلاثون دقيقة والعرض احدى وثلاثون درجة وخمسون دقيقة. الحموي، شهاب ابو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي البغدادي ت 626 هـ، معجم البلدان، دار حار للطباعة، دار بيروت للطباعة والنشر 1374 هـ / 1955 م، ج 4 ص 490. ابن سعيد المغربي، ابو الحسن علي بن موسى ت 685 هـ الجغرافيا، تحقيق اسماعيل العربي، ط 1، منشورات المكتب التجاري للطباعة والنشر - بيروت، 1971 م ص 156.

(#) البصرة: مدينة تقع على نهر يقال له الفص مع شريقها وجزيرة الابلّة، حيث الطول اربع وسبعون درجة واحدى وثلاثون دقيقة والعرض احدى وثلاثون درجة وهي احدى متزهات العالم بين هذا النهر ونهر معقل. ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص 159.

والقيروان^(#) وغيرها من المدن، فلا يجوز لأهل الذمة بناء كنيسة ولا بيعة، ولا أي شكل من ذلك⁽¹⁾، وكذا الحال بالنسبة للمدن التي فتحت عنوة، أما المدن التي فتحت صلحاً فإنه يجوز لأهل الذمة إحداث الكنائس والأديرة أو ترميم ما تعرض للدمار⁽²⁾.

رابعاً: حق أهل الذمة في القضاء: ويجوز لأهل الذمة التقاضي إلى القضاة والمحاكم الخاصة والتي تقضي وفق شريعتهم، وكانت الدولة الإسلامية هي التي تعين هؤلاء القضاة، وكذلك يجوز لهم التقاضي إلى قضاة المسلمين إن استحبوا هم الأمر⁽³⁾، وذلك لأن الشريعة الإسلامية لم تكن مطبقة عليهم، ولهذا فإنهم لم يكونوا ملزمين بها⁽⁴⁾.

(1) (#) القيروان: قاعدة بلاد المغرب وأم مدنها خطها عقبة بن نافع، ولفظ القيروان فارسي الاصل ومعناه الجيش أو مناخ القوافل، ظلت القيروان عاصمة إفريقية والمغرب لفترة طويلة من الزمن، راجع في ذلك البكري، المغرب ص 23 - 24. مجهول الاستبصار ص 114 - 115. شيخ الربوة الدمشقي، نخبة الدهر ص 237.

1 الماوردي، الأحكام السلطانية ص 379. ابن القيم، أحكام أهل الذمة ص 457. التلمساني، تحفة الناظر ص 171 - 172.

(2) الماوردي، الرتبة في طلب الحسبة ص 117. التلمساني، تحفة الناظر ص 171.

(3) الماوردي، الرتبة في طلب الحسبة ص 118-119. اورنك، أبو المظفر محي الدين، الفتاوى الهندية، ط2، المكتبة الإسلامية ومكتبة بولاق - مصر، ومحمد ازدير - تركيا 1310 هـ ج3 ص 396-397. أ. س، ترتون، أهل الذمة في الإسلام، ترجمة وتعليق حسن حبشي، ملتزمة الطبع والنشر دار الفكر العربي، مطبعة الاعتماد - مصر 1942 ص 191.

(4) اورنك، الفتاوى الهندية ج3 ص 397. الخربوطلي، الإسلام وأهل الذمة ص 141.

المعاملات المالية والتجارية لأهل الذمة

لقد أعطى الإسلام الحرية الكاملة لأهل الذمة في ممارسة حياتهم الاقتصادية، حيث جعل لهم الحرية المطلقة في امتهان الحرف التي يرغبونها، عدا ما يتعارض مع الشريعة الإسلامية كالتعامل بالربا والمتاجرة بالخمور ولحم الخنزير⁽¹⁾، لذا فائنا نجد ان أهل الذمة قد عملوا في مختلف الحرف حتى أصبح البعض منها حكراً لهم⁽²⁾.

الحياة الاجتماعية لأهل الذمة

لا تختلف حياة ومعيشة أهل الذمة عن الشعوب العربية والإسلامية خاصة أولئك الذين عاشوا في المجتمعات الإسلامية لسنوات طويلة، فمن حيث طبيعة أحكام النكاح بينهم لا تختلف كثيراً عما هو متعارف لدى المسلمين من حيث المهور والشهود وغيرها، وقد أباح الإسلام الزواج من نساء أهل الذمة إلا انه منع زواج المسلمة من رجل ذمي⁽³⁾ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا﴾⁽⁴⁾.

ومن الأمور الأخرى التي تميز بها أهل الذمة، هي مخالفتهم للمسلمين باللبس وإظهار بعض العلامات التي يعرفون بها⁽⁵⁾ ولم يجد أهل الذمة حرج في ذلك، وذلك لأن الشعوب الإسلامية كانت عبارة عن اخلاط من أجناس شتى⁽⁶⁾.

(1) الكاساني، بدائع الصنائع ج 4 ص 176. القرضاوي، غير المسلمين في المجتمع الإسلامي ص 21-22.

(2) متز، الحضارة الإسلامية ج 1 ص 86.

(3) البهوتي، كشف القناع ج 3 ص 20.

(4) سورة البقرة الآية 221.

(5) الماوردي، الرتبة في طلب الحسبة ص 115. الكاساني، بدائع الصنائع ج 7 ص 113. ابن الاخوة، معالم

القربة ص 95. ترتون، أهل الذمة في الإسلام ص 122.

(6) القرضاوي، غير المسلمين في المجتمع الإسلامي ص 60.

ثانياً : سكان بلاد المغرب

من المعلوم ان العرب قد عرفوا سكان بلاد المغرب وأفريقيا باسم البربر، وان هؤلاء البربر هم سكان البلاد الأصليون، ولم يكن العرب يعرفون الكثير عن أهل هذه البلاد قبل الفتح الإسلامي، إذ ان العلاقات فيما بينهم وخصوصاً التجارية لم تكن قوية، هذا ان كانت هناك علاقة أصلاً.

حاول المؤرخون والنسابة العرب تفسير كلمة البربر، ففسرها البعض على انها اختلاط في الأصوات مقروناً برطانة حتى قيل في ذلك⁽¹⁾ (ما أكثر بربرتكم) وفسرها القسم الآخر على انهم سموا بالبربر نسبة إلى بر بن قيس^(#) ويذكر ان كلمة البربر هي التسمية التي أطلقها الرومان على سكان بلاد المغرب، وكذلك على كل الشعوب التي لا تتكلم لغتهم⁽²⁾، كما أطلق الفينيقيون من قبلهم لفظ⁽³⁾ (افرى) على أهل بلاد افريقية ومن ثم حرفت إلى افريكا⁽³⁾.

(1) ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد ت 808هـ / 1405م، العبر وديوان المبتدأ والخبر، دار الكتاب اللبناني للطباعة والنشر 1958 ج 6 ص 89.

(#) وقيس هذا قد هاجر إلى بلاد افريقية وقد عرف هناك بأسم افريقس اضيف إلى اسمه اسم البلاد (افرى). د. مؤنس، حسين، فتح العرب للمغرب، مكتبة الثقافة الدينية - القاهرة، بد ص 8.

(2) جوليان، شارل اندريه، تاريخ افريقيا الشمالية، تعريب محمد مزالي والبشير سلامة، الدار التونسية للنشر، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع - الجزائر 1969 ج 1 ص 10.

(3) البكري، ابو عبيد الله عبد الله بن عبد العزيز ت 487هـ. المغرب في ذكر بلاد افريقية والمغرب، مكتبة المثنى - بغداد، بد ص 21. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 98. مؤنس، فتح العرب للمغرب ص 1.

أصل البربر

فيما يتعلق بأصل البربر فقد ذهب بعض المؤرخين كالجزنائي المتوفى أواخر القرن الثامن الهجري وغيرهم ان أصل البربر من الشام، وانهم طردوا من فلسطين أيام داود عليه السلام الذي قتل ملكهم جالوت⁽¹⁾.

وقد ذهب بعض الروايات إلى ان أصلهم من اليمن وانهم أبناء النعمان بن حمير بن سبا⁽²⁾، وفي رواية للطبري⁽³⁾ انهم من أولاد كنعان بن حام بن نوح وفي هذا أيده ابن خلدون⁽⁴⁾، إلا انه رأى انهم أقارب أهل فلسطين وليسوا منهم، وقال انهم جيل من الاراميين سكنوا المغرب منذ القدم.

إذن ففكرة هجرة البربر من بلاد الشام إلى بلاد المغرب هي رواية فيها الشيء الكثير من الصحة، وذلك تماشياً مع الهجرات الفينيقية إلى الشمال الافريقي.

(1) الجزنائي، ابو الحسن علي ت اواخر القرن الثامن هجري، زهرة الاس في بناء مدينة فارس، دراسة وتحقيق مديحة الشرقاوي، ط1، مكتبة الثقافة الدينية - بور سعيد 1422هـ - 2001م ص40.

(2) ابن عبد الحكم، ابو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله ت 257هـ، فتوح مصر والمغرب، تحقيق عبد المنعم عامر، ملتزمة الطبع والنشر لجنة البيان العربي - طبعة القاهرة 1961 ص170. البلاذري، فتوح البلدان ص225. الطبري، ابي جعفر محمد بن جرير ت310هـ، تاريخ الرسل والملوك، تحقيق محمد ابو الفضل ابراهيم، بيروت - لبنان ج1 ص206. المسعودي، ابو الحسن علي بن الحسين ت346هـ، مروج الذهب ومعادن الجوهر، دار الأندلس - بيروت 1965 ج1 ص55 ص119. ابن حوقل، ابي القاسم النصيبي، اواخر القرن الرابع، صورة الارض منشورات مكتبة الحياة - بيروت ص97-100. ابن حزم الاندلسي، ابو محمد علي بن احمد بن سعيد ت456هـ، جمهرة انساب العرب، نشر بروفنسال - القاهرة 1946 ص495.

(3) الطبري، تاريخ الرسل والملوك ج1 ص206. الرفاعي، النظم الإسلامية ص195. دبوز، محمد علي، تاريخ المغرب الكبير، ط1، دار احياء الكتب العربية، 1382-1963 ج1 ص30-31.

(4) ابن خلدون، العبر ج6 ص93.

أقسام البربر

يمكن تقسيم البربر على أساسين:

الأساس الأول: هو الذي يقوم على أساس اجتماعي ووفق هذا التقسيم يقسم البربر إلى بربر الحضر وبربر البوادي⁽¹⁾ (الظواعن)، فأما بربر الحضر فيسكنون المدن والسهول الزراعية، ويكون هؤلاء أكثر تقدماً وحضارة، ويتركز هؤلاء في المناطق الساحلية لشمال افريقية والمحيط الأطلسي والمدن الأخرى، وتعتمد حياتهم المعاشية على الزراعة وبعض الصناعات الحرفية وكذلك التجارة، وكانت قبائل البرانس هم أكثر من يسكن هذه المناطق⁽¹⁾.

أما بربر البدو⁽²⁾ (الظواعن) فهم أهل الخيام. فيتشرون في الأقاليم الصحراوية ومناطق الهضاب والجبال العالية، ويعتبر التنقل والترحال أهم ميزة لحياتهم. أما الرعي وتربية الماشية فهي من أهم موارد حياتهم المعاشية، كما ان قسماً منهم يقوم بأعمال السلب والنهب وقطع الطريق على القوافل التجارية التي تمر عبر الصحراء، ويعتبر البربر البتر هم أكثر من يمثل هؤلاء. لذلك فان تحالف البتر مع العرب هو لتشابه حياتهم العامة، على العكس من البرانس الذين رفعوا راية المقاومة ضد العرب والمسلمين⁽²⁾. هذا التقسيم وان كان صحيحاً بعض الشيء إلا انه ليس أمراً مطلقاً، فالحضارة والبداءة من الأمور المتبادلة في كلا الجماعتين، فبعض قبائل لبرانس تعيش في الصحراء، مثل قبائل صنهاجة ومن بطونها لتونة ومسوفة⁽³⁾.

(1) اليعقوبي، احمد بن يعقوب بن جعفر ت284هـ / 897م، كتاب البلدان، طبعة ليدن 1892م ص352. مؤنس، فجر الأندلس ص37.

(2) سالم، السيد عبد العزيز، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي، مؤسسة شباب الجامعة للطباعة والنشر - الاسكندرية 1982 ص54.

(3) ابن حوقل، صورة الأرض ص99. ابن خلدون، العبر ج6 ص89.. مؤنس، فتح العرب للمغرب ص6 وما بعدها.

وقد ذهب ابن خلدون⁽¹⁾ إلى تميز اجتماعي آخر وهو تقسيم البربر إلى⁽²⁾ (أهل العز) أو⁽³⁾ (المعتزون) وهم أهل الشجاعة والإباء يعيشون في ظل رماحهم، وقسم آخر وهم⁽⁴⁾ (المستضعفون) ومعاشهم على السائمة، ولم يقتصر ابن خلدون على البربر بل طبقه حتى على العرب.

الأساس الثاني: وهذا التصنيف قائم على أساس تقسيم البربر إلى فئتين هما البرانس والبتر، فقد سار النسابة والمؤرخون العرب على نفس المنوال الذي ساروا عليه في إرجاع شجرة نسب العرب إلى عدنانة وقحطانية، ومن ثم إرجاعهم إلى أب واحد، فقد قسموا البربر كذلك إلى برانس وبتر.

فقالوا ان البرانس هم أحفاد برنس بن بر، وقد قال بعضهم الآخر ان البرانس هم أبناء بر بن مازيغ بن كنعان، أما البتر فهم أبناء بر بن قيس عيلان، وقيل انهم من أبناء مادغيس بن بر الذي يلقب بالأبتر⁽²⁾، ويرجح بعض المؤرخين المحدثين ان لفظة البرانس والبتر قد جاءت لأسباب اجتماعية منها اختلاف الملابس⁽³⁾.

تقسيم قبائل البربر

كما أوضحنا فان البربر تقسم إلى برانس وبتر، ومن المؤكد ان هؤلاء منقسمون إلى أقسام أخرى من القبائل، ومن أهمها:

(1) ابن خلدون، العبر ج 6 ص 98.

(2) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 20. الدباغ، ابو زيد عبد الرحمن بن محمد الانصاري 605-696 هـ معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان، اكمله وعلق عليه ابو الفضل القاسم بن عيسى ت 839 هـ تصحيح وتعليق ابراهيم شيوخ، ط 2، مكتبة الخانجي - مصر، بد ج 1 ص 60.

(3) العبادي، احمد مختار، من تاريخ الأندلس والمغرب، مؤسسة الثقافة الجامعية - الاسكندرية، بد ص 16-17.

- 1- البرانس: ومن أشهر بطونها هي: ازداجة ومصمودة وآورية وعجيسة وكتانة وصنهاجة⁽¹⁾ وقد إضاف البعض قبائل لمطة وهسكورة وجزولة⁽²⁾ (كزولة)⁽²⁾، وتقسم هذه القبائل إلى فروع أخرى.
- 2- البتر: ومن أشهر قبائلها اداسة ونفوسة وضريسة وبنو لوي وتفرع هذه إلى أقسام وفروع أخرى⁽³⁾.

لم يقتصر سكان افريقية والمغرب على البربر فقط، وإنما كان هناك الروم البيزنطيون وهؤلاء في الغالب كانوا مع الجيش الروماني، أو ممن اضطهدتهم الكنيسة الرومانية، وكذلك يوجد هناك الأفارقة، أو عجم افريقية أو الأفارقة الأعاجم⁽⁴⁾، وهو ما يشير إلى أنهم غير العرب، وقد يكون هؤلاء خليط من بقايا الفينيقيين والوندال⁽⁵⁾، وقد سكن هؤلاء في المناطق الساحلية أو بعض المناطق الداخلية المهمة حتى عرفت بعض المناطق بعد الفتح الإسلامي مثل مدينة قابس^(#) على أنها مدينة الأفارقة الأعاجم⁽⁶⁾.

- (1) وقد اعتبر الطبري أن صنهاجة كتانة ترجع إلى فرقيش بن قيس بن صيفي بن سبأ. راجع الطبري، تاريخ الرسل ج 1 ص 207.
- (2) ابن خلدون، العبر ج 6 ص 90.
- (3) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 205. ابن حزم، الجمهرة ص 461. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 90.
- (4) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 170. اليعقوبي، البلدان ص 348. البكري، المغرب ص 17، ص 56. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 219.
- (5) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 218. البكري، المغرب ص 17. الرفاعي، النظم الإسلامية ص 195.
- (6) اليعقوبي، البلدان ص 348. البكري، المغرب ص 114.
- (#) قابس، إحدى مدن افريقية، وهي فيها كدمشق في الشام، ويوجد فيها نهران وينتشر فيها زراعة الموز والحناء بينها وبين البحر ثلاث أميال. راجع في ذلك ابن سعيد المغربي، أبي الحسن علي بن موسى ت 673 أو 685 هـ كتاب الجغرافيا، تحقيق اسماعيل العربي ط 1 منشورات المكتب التجاري للطباعة والنشر - بيروت 1970 ص 144

ثالثاً: الجغرافية العامة لبلاد المغرب الأقصى

تسميات بلاد المغرب

لقد عرفت بلاد افريقية والمغرب منذ القدم بعدة أسماء مختلفة، فقد أطلق الإغريق على الجزء الشمالي منها اسم⁽¹⁾ (ليو) فيما أطلق اسم بلاد الأحباش على الأجزاء الصحراوية من المنطقة⁽²⁾. أما لفظة افريقية فقد أطلقه الرومان على الأجزاء الشمالية من افريقية اليوم، وهذا الاسم أطلقه العرب على كل ما يلي طرابلس⁽³⁾ من جهة الغرب⁽⁴⁾. أما المغرب فيقصد به الكتاب والجغرافيون العرب كل الأقاليم الواقعة غرب مصر حتى سواحل المحيط الأطلسي⁽⁵⁾. أما الاصطخري⁽⁶⁾ فانه قسم المغرب إلى قسمين، فمغرب افريقي ومغرب أندلسي. أما عند ابن خلدون⁽⁷⁾ فانه اعتبر المغرب بلداً واحداً، يحده من المغرب البحر المحيط⁽⁸⁾ (الأطلسي) ومن الشمال البحر الرومي⁽⁹⁾ (المتوسط) ومن جهة

- (1) جوليان، تاريخ افريقيا الشمالية ج 1 ص 9-10.
- (2) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 177. البكري، معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع تحقيق مصطفى السقا، ط 3 مكتبة الجناحي - القاهرة 1417-1996 ج 1 ص 176. وقال انما سميت بذلك نسبة إلى افريقس بن ابرهة ملك اليمن. مؤنس، فتح العرب للمغرب ص 2.
- (3) اليعقوبي، البلدان ص 302-303. ابن حوقل، صورة الأرض ص 64.
- (4) الاصطخري، ابو اسحق ابراهيم بن محمد ت في النصف الأول من القرن الرابع الهجري، المسالك والممالك، تحقيق الاستاذ محمد جابر عبد العال - القاهرة 1961 ص 23.
- (5) ابن خلدون، العبر ج 6 ص 104.
- (6) طرابلس: وتكتب اطرابلس وهي من مدن افريقية، مدينة ازلية تقع على ساحل البحر المتوسط وتتكون من ثلاث مدن هي حبرة وياص ولبة، وقد فتحت ايام عمرو بن العاص رضي الله عنه. مجهول، كاتب مراكشي من القرن السادس الهجري، كتاب الاستبصار في عجائب الامصار، نشر وتعليق د. سعد زغلول عبد الحميد، دار الشؤون الثقافية - بغداد بلا ص 110. راجع الحميري، محمد بن عبد المنعم 900هـ - 1449م، الروض المعطار في خبر الاقطار، تحقيق احسان عباس، ط 1، مكتبة لبنان - بيروت 1984 ص 389-390.

القبلة (الشرق) والجنوب العرق، ويعني بها الصحراء، تمثل سياجاً للمغرب من جهة الجنوب حتى صحراء مصر

أما المغرب الأقصى فانه سمي بذلك لأنه ابعد أقسام المغرب عن دار الخلافة، ويمتد هذا الجزء من وادي ملوية^(#) شرقاً حتى مدينة أسفي^{(#)(#)} على المحيط الأطلسي⁽¹⁾. وتعتبر بلاد المغرب الأقصى أكثر البلاد عزلة، لذلك نجده أقل البلاد تائراً بالأحداث السياسية الكبرى التي مرت بها البلاد الإسلامية، وما يميزها أيضاً انها لم تتعرض إلى أي غزو أجنبي⁽²⁾.

أهم الأقاليم الجغرافية لبلاد المغرب

1- الإقليم الساحلي: وهو الإقليم الواقع على بحر الروم^(المتوسط) والبحر المحيط^(الأطلسي) والممتد من الاسكندرية^(#) إلى طنجة^{(#)(#)} (على بحر الزقاق) ثم إلى أقصى بلاد السوس الأقصى^{(#)(#)(#)} على سواحل المحيط الأطلسي، ومن أهم السهول الساحلية في بلاد المغرب هي سهل الشاوية ودكالة وعبيده، وهناك

(1) ابن خلدون، العبر ج 6 ص 101.

(2) سالم، تاريخ المغرب ص 42.

(#) وادي ملوية: بفتح الميم وسكون اللام وكسر الواو، وهو من اعظم انهار بلاد المغرب، يصب في البحر المتوسط ويكون اطرافه ارضاً سهلية خصبة. راجع البكري، المغرب ص 89-90. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 102.

(#) أسفي: مدينة قديمة بناها الافارقة، وتعتبر من المراسي المهمة التي تقع على ساحل المحيط الأطلسي، وكانت هذه المنطقة تسكنها قبائل رجراجة ويوجد فيها نحو من مئة دار لليهود وكانوا يمتنون الصناعة. راجع الادريسي، الشريف ابو عبد الله محمد بن عبد العزيز ت 649هـ، صفة المغرب وأرض السودان ومصر والأندلس، مأخوذة عن كتاب نزهة المشتاق في اختراق الأفاق، نشر دي غويه، ليدن، 1983م ص 76. القلقشندي احمد بن علي ت 821هـ. صبح الاعشى في صناعة الانشاء، شرحه وعلق عليه نبيل خالد الخطيب، ط 1، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان 1410هـ - 1987 ج 5 ص 163-164.

بعض السهول التي تكونت حول الأنهار الصغيرة في بلاد المغرب مثل سهل مكناس. ويعد هذا الإقليم من أهم البقاع في بلاد المغرب إذ انه يمثل مركز لجلب الأجناس البشرية بسبب انتشار الأراضي الصالحة للزراعة⁽¹⁾.

2- الإقليم الصحراوي: وهو أكبر الأقاليم حيث يمتد من غرب مصر جنوب المغرب الأقصى حيث الجبال التي تعرف عند عرب البادية⁽²⁾ ((العرق))⁽²⁾ ويكون عبارة عن أراضي مقفرة جرداء عدا بعض الواحات والعيون المنتشرة هنا وهناك، وتكون في الغالب طريق لمروور القوافل التجارية من وإلى بلاد المغرب⁽³⁾.

(1) الاسكندرية: مدينة قديمة بناها الاسكندر المقدوني تقع على ساحل البحر المتوسط، وهي أكثر مناطق مصر اتصالاً بالمغرب، وفيها ميناء كبير يبلغ طولها إحدى وخمسون درجة وعشرون دقيقة والعرض إحدى وثلاثون درجة. ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص 147-148.

(#) طنجة: إحدى مدن المغرب تقع على ساحل البحر وهي مدينة ازلية بينها وبين سبتة ثلاثون ميلاً. راجع ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص 139. الحميري، الروض المعطار ص 395-396.

(#) السوس الأقصى: إقليم واسع خصب يقع إلى جنوب مدينة مراكش حتى حدود المحيط الأطلسي، يحده من الشرق وادي السوس وتقع فيه عدد من المدينة الكبيرة مثل تارودانت وهي قاعدة بلاد السوس وتزنيت، وتقسم إلى قسمين السوس الأقصى ويشمل الأطلس الكبير والصغير حتى الصحراء والثاني السوس الأدنى ويقع على نهر ام الربيع. راجع ابن خلدون، ص 222. الحميري، الروض المعطار ص 320.

(1) سالم، عبد العزيز: تاريخ المغرب الكبير العصر الإسلامي، دار النهضة العربية للطباعة والنشر 1981 ج 2 ص 131

(2) ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص 126. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 100.

(3) الاصطخري، المسالك والممالك ص 37-38.

3- إقليم الهضاب: وتعرف أيضاً بالحمادة، وهي الأراضي الموحشة التي لا عشب فيها ولا ماء وهي أرض صخرية مرتفعة وتنتشر هذه المرتفعات في أجزاء مختلفة من بلاد المغرب⁽¹⁾.

4- الإقليم الجبلي: ويتكون هذا الإقليم من سلسلتين جبليتين هما:

1- السلسلة الشمالية: وتتمثل في سلسلة جبال التل والريف وتقسم إلى:

أ- أطلس التل: وتتميز بانحدارها التدريجي نحو بلاد المغرب الأوسط

والأدنى، وتتكون هناك بعض السهول المحصورة بين تلك الجبال.

ب- أطلس الريف: وتمتد من الشمال الغربي من طنجة إلى مليلة^(#) وتبدو

على شكل قوس تاركاً سهلاً ساحلياً ضيقاً في هذه المنطقة، أما ارتفاعها

فيكون متوسط لكنها تتصف بالتعقيد من حيث التكوين⁽²⁾.

2- السلسلة الجنوبية: وتمتد هذه السلسلة في جوف الصحراء تسمى بـ⁽¹⁾ (أطلس

التل)) وإلى الجنوب من هذه السلسلة توجد هناك سلاسل جبلية من أشهرها

جبل درن^{(#)(#)}، وتكون أعلى جبال المغرب ارتفاعاً، وتتخللها بعض الممرات

(1) ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص 126.

(#) مليلة: وتسمى مليلية إحدى المدن المغربية المطلة على البحر المتوسط عند منتصف المسافة بين سبة ووهران، وكانت تسمى مدينة روسادير أي رأس الجرف والتي أسسها الفينيقيون ثم حكمها القرطاجيون والرومان وسماها المسلمون امليلة على وزن سفينة. راجع البكري، المغرب ص 88-89. الإدريسي، نزهة المشتاق ص 111.

(2) الشرقاوي، محمد عبد المنعم، محمد محمد الصياد، ملامح المغرب العربي، مطبعة الاسكندرية - مصر 1959، ص 14.

(#) جبل درن في المغرب يعرف بسقنفور وهو جبل عظيم معترض في الصحراء. راجع الحميري، الروض المعطار ص 234.

التي تكون حلقة الوصل بين المغرب الأقصى وباقي أرجاء بلاد المغرب⁽¹⁾.
وتقع ضمن هذه السلسلة جبال الاوراس التي تكسوها الغابات⁽²⁾.

أهم المميزات الجغرافية للمغرب الأقصى

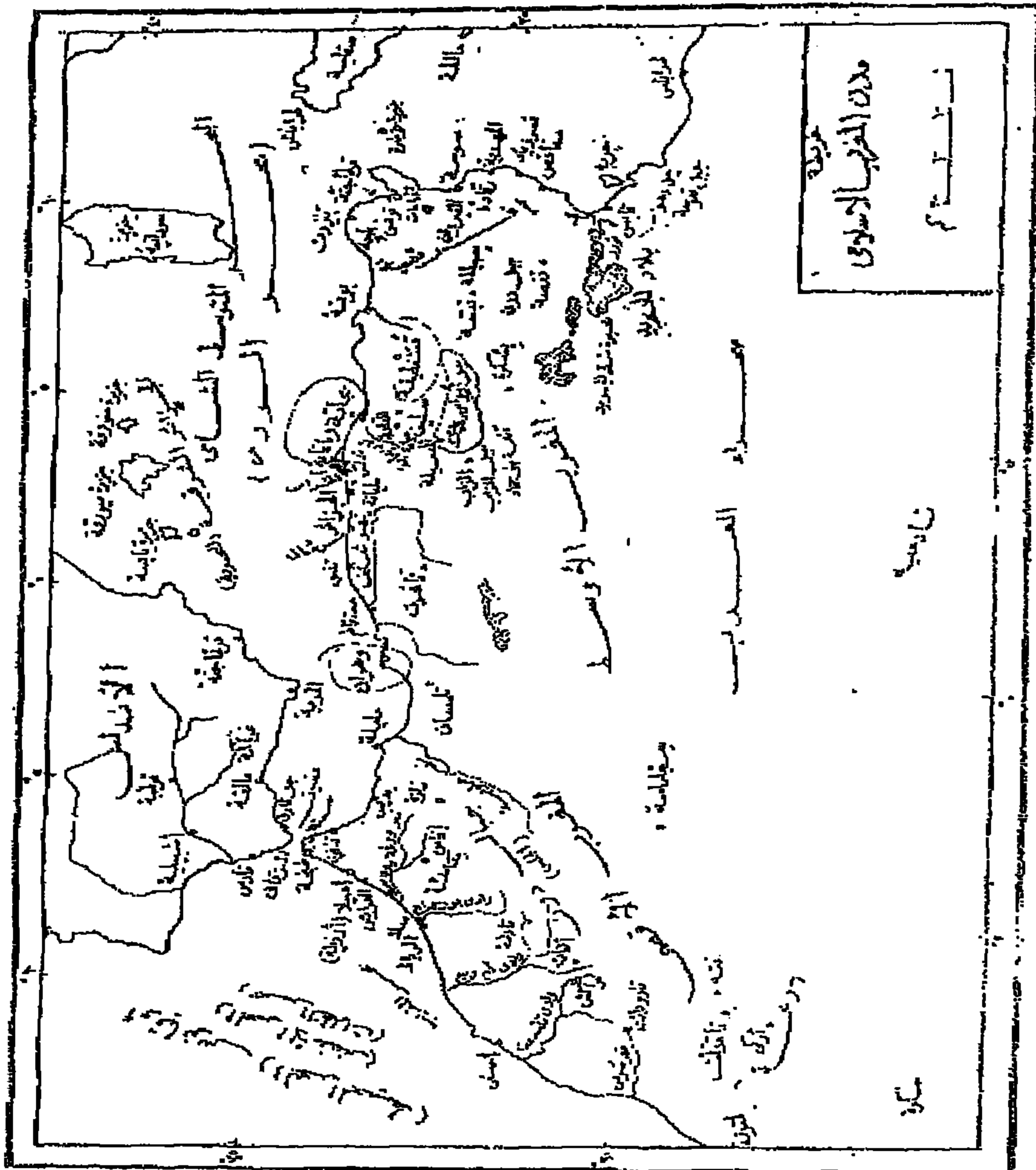
من أهم الأمور التي تميز بلاد المغرب الأقصى انه يشرف على البحر من جانبي البحر المتوسط والمحيط الأطلسي، كذلك وجود بعض المرتفعات الجبلية مثل جبال الاوراس وغيرها التي كانت إحدى العقبات التي واجهت المسلمين الفاتحين، كما أنها أصبحت فيما بعد أحد أهم المراكز التي انطلقت منها الحركات السياسية مثل دولة برغواطة وقيام دولتي المرابطين والموحدين. ومن ثم وجود السهول الخصبة سواء الساحلية منها أو التي تقع على ضفاف الأنهار وهو ما جعل البلاد تكتفي اقتصادياً مع وفرة المياه النهرية بسبب كثرة الأنهار في بلاد المغرب الأقصى⁽³⁾.

كل هذه العوامل الطبيعية أعطت أهمية كبيرة لتلك البلاد من أرض الدولة الإسلامية.

(1) الشرقاوي، ملامح المغرب العربي ص 14.

(2) سالم، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 130.

(3) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 205. البلاذري، فتوح البلدان ص 229. البكري، المغرب ص 100. الادريسي، نزهة المشتاق ص 170-171. ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص 139. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 41.



عبد الحميد، سعد زغلول، تاريخ المغرب العربي من الفتح الإسلامي إلى بداية عصر الاستقلال، منشأة المعارف العامة - مصر 1979م، ص 73

الفصل الأول

الحياة السياسية والاجتماعية

والعلمية والاقتصادية لأهل الذمة

الفصل الأول

الحياة السياسية والاجتماعية

والعلمية والاقتصادية لأهل الذمة

لو تتبعنا التركيبة العامة للمجتمع الإسلامي عبر العصور المختلفة لوجدنا انه يتألف من مكونات وأطياف شتى، سواء أكان ذلك على مستوى الاختلاف العرقي أو الطائفي أو الديني، والأخير قد عرفوا عند المسلمين بأهل الذمة.

لم تعرف البشرية ان الأقليات الدينية تحتفظ بكامل حريتها عدا الدين الإسلامي، فقد تمتع هؤلاء بقدر كبير من الحرية والتسامح من قبل المسلمين سواء كان ذلك على مستوى الخلفاء والأمراء أو على مستوى الأفراد، فقد أعطيت الحرية في أمور العبادة والدين، كما تمتعوا بحرية العمل والمسكن في الدولة الإسلامية، حتى اننا نرى ان اغلب المدن الإسلامية يوجد فيها كنائس وأديرة، ولم تشذ عن ذلك سوى مكة والمدينة، وهذا يعود إلى طبيعتها الدينية حيث لم يسمح لهم بالإقامة فيها⁽¹⁾.

عرف أهل المشرق وخصوصاً العراق وبلاد فارس وجود صابئة ومجوس وغيرهم، أما في بلاد المغرب العربي فان الأمر قد يكون مختلفاً بعض الشيء، إذ ان اليهود والنصارى هما الدينان الأبرزان في تلك البلاد، أما فيما يتعلق بالصابئة أو المجوس أو أي

(1) عاشور، سعيد عبد الفتاح وآخرون، دراسات في تاريخ الحضارة الإسلامية، ط2، منشورات ذات السلاسل 1406هـ 1986 ص261. حسن، تاريخ الإسلام ج2 ص397. عاشور، الحياة الاجتماعية في المدينة الإسلامية، مجلة عالم الفكر، مج1، أبريل - يونيو 1980 ص96.

(#) اقليم تامسنا: كلمة بربرية من لهجة زناته ومعناها البسيط أو الخالي، وتشمل على الأراضي الممتدة على ساحل المحيط الاطلسي من الرباط حتى مصب وادي ام الربيع، راجع ابن الخطيب، اعمال الاعلام ق3 هامش المحقق ص180. العبادي، من تاريخ المغرب والأندلس ص258.

ديانة أخرى فلم يكن لها ذكر باستثناء ورود بعض الإشارات هنا وهناك عن وجود فرس في إقليم تامسنا^{(#)(1)}

ومدينة فاس^(#). وكان لهم بيت للنار يقومون فيه بتأدية الطقوس الدينية⁽²⁾ لكننا لم نستطع التوصل إلى أن هؤلاء المجوس هم نفس مجوس بلاد فارس ؟ وإذا كان الجواب بنعم فكيف وصلت هذه الديانة إلى تلك الأصقاع، كما وجدت هناك بعض الجماعات الوثنية في بلاد المغرب الأقصى والتي كانت تسكن الجبال العالية⁽³⁾، وكانوا يعبدون الكباش وكانت هذه العبادة من عبادات المصريين القدامى⁽⁴⁾.

ومما يؤسف له حقاً هو عدم تطرق مؤرخي العرب ورحالتهم إلى طبيعة حياة هؤلاء، فلم يرد ذكر لهم إلا بإشارات عابرة، وحتى العلامة المؤرخ ابن خلدون الذي يعد مؤسس علم الاجتماع، لم يتطرق إلى هذه الأقليات في المجتمع المغربي، وهذا بدوره أدى

(1) ابن الخطيب، أعمال الاعلام ق 3 ص 192. ابن خلدون، العبر ج 4 ص 14.

(#) فاس بالسين المهملة مدينة مشهورة يبلغ الطول فيها عشرة درجات وستون درجة والعرض ثلاث وستون درجة، وهما مدينتان عدوة القرويين وعدوة الأندلسيين وهي ملأى بالخيرات البضائع الغربية، ويقال أن فيها عيون ماء بعدد أيام السنة وهي قطب بلاد المغرب الأقصى ويسكن حولها قبائل البربر ولكنهم يتكلمون العربية. ابن حوقل، صورة الأرض ص 89. راجع في ذلك البكري، المغرب ص 115. مجهول، الاستبصار ص 180. الحموي، شهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي البغدادي ت 656هـ، معجم البلدان، دار صادر للطباعة، دار بيروت للطباعة والنشر 1374هـ / 1955م، مج 4 ص 230. ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص 140 - 141. شيخ الربوة، شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي طالب الانصاري الدمشقي، ت 727هـ. نخبة الدهر في عجائب البر والبحر، طبع في مدينة بطرمبرخ بمطبعة الاكاديمية الامبراطورية 1281هـ / 1856م ص 436. القلقشندي، صبح الاعشى ج 5 ص 148-152. الحميري، الروض المعطار ص 234-135.

(2) الحسن الوزان، الحسن بن محمد الفاسي المعروف بجان ليون الافريقي، وصف افريقيا، ترجمة عن الفرنسية محمد حجي ومحمد الاخضر، دار الغرب الإسلامي، 1983 ج 1 ص 364.

(3) البكري، المغرب ص 161.

(4) العبادي، من تاريخ المغرب والأندلس ص 313.

إلى صعوبة البحث والتعرف إلى طبيعة حياتهم الاجتماعية، ومدى تأثيرها أو تأثيرها في المجتمع الإسلامي.

أولاً : الحياة السياسية لأهل الذمة

منذ بدأ عمليات الفتح الإسلامي للبلاد ونشر الدين الإسلامي، أدى هذا إلى توسع حدود الدولة العربية الإسلامية حتى بلغت أوجها أيام الدولة الأموية التي امتدت من الصين شرقاً حتى الأندلس غرباً، هذا التوسع في المساحة قابله ازدياد في عدد السكان للدولة على مختلف الأصول والأعراق والديانات.

قال تعالى: ﴿لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾⁽¹⁾ فخصت النصارى بالمودعة فقال الله تعالى: ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا فَعَلْنَا ذَلِكَ بِإِنَّ مِنْهُمْ فِئَسِيئَةً وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾⁽²⁾ ويعتبر العصر النبوي مثلاً للتسامح الديني مع أهل الذمة، حتى أننا لمجد ان رسول الله ﷺ والخلفاء الراشدون من بعده أحسنوا معاملة أهل الذمة⁽³⁾، وقد حرص خلفاء الدولة الإسلامية على تطبيق المنهج النبوي⁽⁴⁾، فقد سمح لهم بممارسة كافة أعمالهم الدينية والدنيوية، والحفاظ على حياتهم وغيرها من الأمور، وإن ما يحدث في بعض الأحيان من تشديد على أهل الذمة ناجم من اجتهادات فردية، أو بفعل أمر قام به أهل الذمة⁽⁵⁾.

(1) سورة الممتحنة آية 8.

(2) سورة المائدة آية 82.

(3) أبو يوسف، الخراج ص 125. ابن القيم، أحكام أهل الذمة ص 35.

(4) ابن الاثير، عز الدين بن الحسن علي بن ابي الكرم محمد بن محمد الشيباني ت 630 هـ الكامل في التاريخ، دار صادر - بيروت 1979، ج 3 ص 159. الخربوطلي، النظم الإسلامية ص 147. الرفاعي، النظم الإسلامية ص 213.

(5) عاشور، الحياة الاجتماعية في المدينة الإسلامية ص 97.

لذلك فأننا نجد ان بعض النصارى وأهل الديانات الأخرى رحبوا بالفتح الإسلامي، وهذا يعود إلى الجور الذي كان هؤلاء يعانون منه، فالنصارى في بلاد المغرب كانوا مضطهدين من قبل الكنيسة الرومانية، وكذا الحال بالنسبة لليهود⁽¹⁾، وخير دليل على ذلك هو ما قام به يليان حاكم طنجة وسبته^(#) الذي رضي بالنزول على حكم المسلمين وان ييدي النصح لهم، وبالمقابل فان قادة الفتح الإسلامي قد اخذوا بنصيحته⁽²⁾ وهذا يدل على مدى الثقة التي كانت بين المسلمين وأهل الذمة. فنصارى بلاد المغرب كانوا مضطهدين من قبل الكنيسة الرومانية. حتى أنها قتلت أعداد كبيرة منهم⁽³⁾.

(1) جوليان، تاريخ افريقيا الشمالية، ج 1 ص

(#) سبته: مدينة عظيمة تقع على الخليج الرومي المعروف بالافاق وهي تقابل الجزيرة الخضراء وهي مدينة حصينة. راجع ابن خرداذبة، ابي القاسم عبيد الله بن عبد الله، ت 300هـ. المسالك والممالك، مكتبة المثنى - بغداد، بلا، ص 153. الحموي، معجم البلدان، مج 3 ص 182. القلقشندي، صبح الاعشى ج 5 ص 152. الحميري، الروض المعطار، ص 303.

(2) ابن عبد حكم، فتوح مصر والمغرب، ص 90. ابن عذاري المراكشي، ابو العباس أحمد بن محمد، ت 695هـ / 1296م، البيان المغرب في اخبار الأندلس والمغرب، تحقيق ج. س. كولان وليفي بروفنال، دار الثقافة - بيروت، بلا، ج 1 ص 6. سالم، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 255 - 269.

(3) جوليان، تاريخ افريقيا، ج 1 ص 20.

(#) كسيلة بن لمزم بن اعز البرنسي ثم الاوربي كان على دين النصرانية، قاد الجيوش ضد المسلمين فهزمه ابو المهاجر فاسلم ثم ارتد عن اسلامه. راجع ابن الاثير، اسد الغابة في معرفة الصحابة، المكتبة الإسلامية 1286هـ، مج 3 ص 421. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 216.

(#) عقبة بن نافع بن عبد القيس بن لقيط بن عامر بن امية بن الحارث بن عامر بن فهر القرشي الفهري ولد على عهد النبي محمد ﷺ ولم تصح له صحبة وهو ابن خالة عمرو بن العاص ؓ وقد ولاه أمر افريقيا وهو الذي فتح افريقيا وابتنى القيروان قتله البربر عام 63هـ اثناء عودته من بلاد المغرب الاقصى. راجع ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 206. قدامة بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة ص 342. ابن الاثير، الكامل ج 3 ص 45. ابن الاثير، اسد الغابة مج 3 ص 420. الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان ت 748هـ تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والاعلام، تحقيق عمر عبدالسلام تدميري، ط 2، الكتاب العربي - بيروت، 1418هـ / 1998م، ص 88.

بالإضافة إلى الضرائب الباهظة التي أثقلت كواهلهم وبالرغم من هذا التسامح الذي أبداه المسلمون تجاه أهل الذمة، إلا أننا نجدهم في بعض الأحيان يثيرون المتاعب للدولة الإسلامية، وقد قاوم بعضهم الفتح الإسلامي، وقد يكون هؤلاء ليسوا أهل البلاد الأصليين، فقام النصاري بمساعدة كسلبية^(#) أحد قادة البربر على تمرد ضد قادة الفتح الإسلامي حتى أدى به الأمر أن قتل عقبة بن نافع الفهري^{(#)(#)}، وبعد انتشار الإسلام في البلاد وفي أيام دولة المرابطين قام النصاري المعاهدون بالتواطؤ مع ردمير قائد النصاري، وتقديم التسهيلات لهم في حربهم ضد المسلمين⁽¹⁾ وهو أمر مخالف لعقد الذمة، مما حرى بأمر المسلمين إلى نفيهم إلى بلاد المغرب بعد مشاورة الفقهاء والعلماء، وهو أقل ما يفعله بهم.

أما اليهود فلم يكن لهم اهتمام بأمور السياسة، وهذا أمر واضح فلم يحاول اليهود إقامة كيان سياسي خاص بهم في بلاد المغرب بالرغم من حالة الفوضى التي كان يعج بها المغرب الأقصى، ويبدو أن السبب وراء ذلك هو أن اليهود كانت دوافعهم اقتصادية أكثر مما هي سياسية. لكن د. محمد الغربي⁽²⁾ ذكر وجود مملكة لليهود في بلاد السودان، وكان لها جيش قوي، وقد قامت هذه المملكة بعيداً عن الأخطار الكبيرة التي تعرض اليهود لها في بلاد المغرب على يد الرومان، ولم يكن موقف القوط بأحسن حال من الرومان، فإنهم

(1) مجهول، مؤلف من أهل القرن الثامن الهجري، الحلل الموشية في ذكر الاخبار المراكشية، ط1، مطبعة التقدم الإسلامية - تونس 1329هـ، ص6. الحججي، عبد الرحمن علي، التاريخ الأندلسي من الفتح الإسلامي حتى سقوط غرناطة 92هـ - 897م / 711هـ - 1492م، دار الحكم دمشق - بيروت، دار العلم الكويت - الرياض، 1396هـ - 1976م، ص432-434. حركات، ابراهيم، المغرب في التاريخ، ط1، الدار البيضاء، 1965م، ج1 ص232. الهرفي، سلامة محمد، دول المرابطين في عهد علي بن يوسف بن تاشفين، دراسة سياسية وحضارية، دار الندوة الجديدة، 1405هـ / 1985م، ص30.

(2) الغربي، محمد، بداية الحكم العربي في السودان الغربي، مؤسسة الخليج للطباعة والنشر - الكويت، دار الرشيد للنشر - بغداد، 1982م، ص607-608.

كانوا منبوذين أيضاً، حيث لم يسمحوا لهم بامتلاك العبيد أو غيرهم، كما انهم ابعدوا عن جميع المناصب في الدولة وغيرها من القرارات الجائرة بحقهم⁽¹⁾.
على الرغم من المعاناة الكبيرة التي كان يعانيها اليهود في بلاد المغرب⁽²⁾ وبالمقابل التسامح الكبير الذي تمتع به هؤلاء من قبل المسلمين لمجدهم يثيرون المتاعب للدولة العربية الإسلامية، ففي المشرق الإسلامي ظهرت عدد من الحركات اليهودية، فقد أعلن⁽³⁾ ((شيريم)) وهو من يهود بلاد الشام بأنه المنقذ والمخلص لهم مما هم فيه وأنه سوف يعمل على انتزاع فلسطين وبيت المقدس من المسلمين وجعلها عاصمة لهم وقد أصبح له أتباع من يهود العراق وفارس والأندلس لكن الأمر انتهى بمقتله، وقد ذكر ديورانيت⁽⁴⁾ على أنه سير حملة لانتزاع فلسطين ووقوع القائم عليها في الأسر، وهذا يعني حدوث مواجهات بين الطرفين، وبعد ذلك خرج يهودي آخر يدعى (عويديا بن عيسى بن اسحاق الأصفهاني)) الذي حمله اليهود على الخروج ضد الدولة الإسلامية وصار له أتباع كثيرون لكنه قتل في إحدى المعارك مع الجيوش الإسلامية⁽⁵⁾. وفي بلاد المغرب الأقصى كانت هناك المقاومة البربرية بقيادة الكاهنة والتي كانت تدين باليهودية على

(1) م.ن ص 608.

(2) فعمل أهل فاس على استرقاق أهل الذمة وأدخلوهم اسواق المزايدة وعقدوا فيهم البيع، التلمساني، تحفة الناظر، ص 167.

(3) الصلابي، علي محمد محمد، الدولة الاموية عوامل الازدهار وتداعيات الانهيار، ط1، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان، 1426هـ / 2005م، مج 2 ص 389.

(4) ديورانيت، ول، قصة الحضارة، ترجمة محمد بدران، طبع الادارة الثقافية بجامعة الدول العربية ولجنة التأليف والترجمة والنشر، بلا، ج 14 ص 76-77.

(5) اليوزبكي، توفيق سلطان، أهل الذمة في العراق 12 - 247هـ، ط1، دار العلوم للطباعة والنشر الرياض - السعودية 1403هـ / 1983 ص 309. ديورانيت، قصة الحضارة ج 14 ص 77-78.

بعض الأقوال⁽¹⁾ والذي أدى بدوره إلى تأخير عمليات الفتح وصعوبتها، الأمر المهم الآخر هو تشجيعهم للحركات الانفصالية والتيارات الدينية المتفرقة مثل إمارة برغواطية التي اقتبست الكثير من تعاليم اليهودية وإن مؤسسها هو صالح بن طريف البرغواطي الذي يرجع إلى أصول يهودية⁽²⁾، وكذا الحال بالنسبة لحاميم المتني^(#) وكان قد اقتبس الشيء الكثير من تعاليم صالح بن طريف التي هي بالأصل مقتبسة من تعاليم يهودية، وربما يعود ذلك إلى انتشار الديانة اليهودية في تلك البلاد، وقد بقي أتباعه إلى أيام ابن خلدون⁽³⁾ حيث يقول⁽⁴⁾ (وما زالوا يتحللون السحر لهذا العهد) بالرغم من مقتل حاميم على يد أحد قادة عبد الرحمن الثاني عام 315هـ في الحروب التي دارت هناك مع قبائل

(1) البكري، المغرب ص 144. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 214. السلاوي، أبو العباس أحمد بن خالد الناصري ت 1897م، الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى، تحقيق ولدي المؤلف جعفر وخالد الناصري، دار الكتاب - الدار البيضاء، 1954، ج 1 ص 93.

(2) ابن الخطيب، أعمال الاعلام ق 3 ص 181.

(#) حاميم المتني أبو محمد حاييم بن من الله بن حريز بن عمر بن حنو بن ازروال بن مجكسة وقال إن اسمه مشتق من القرآن الكريم (حاء) و (ميم) وقد هجاهم عبد الله بن محمد المكفوف الطنجي وقال:

| | |
|---------------------------|----------------------------|
| افتراء بن حاييم مرسـل | اليهم بدين واضح الحق باهر |
| فلقد كذبتم برد الله شملكم | فما هون إلا عائر وابن عائر |
| فإن كان خاتم رسول فاني | بارسال حاميم الأول كافر |

راجع ابن خلدون، العبر ج 2 ص 446. كنون، عبد الله، النبوغ المغربي في الادب العربي، ط 3، دار الكتاب اللبناني، 1395هـ / 1975م، ج 2 ص 252. بل، الفرد، الفرق الإسلامية في الشمال الافريقي من الفتح العربي حتى اليوم، ترجمة عن الفرنسية عبد الرحمن بدوي، دار ليبيا للنشر والتوزيع - بنغازي، 1969م، ص 183.

(3) ابن خلدون، العبر ج 2 ص 446.

مصمودة⁽¹⁾، كما ان اليهود لعبوا دوراً تخريبياً ضد دولة الموحدين حيث قدموا المساعدة لأحد الخارجين على الدولة من أجل دخول مدينة غرناطة عام 558 هـ، كما جاء بعض تجار اليهود مع جيوش النصاري من أجل شراء الغنائم التي يحصلون عليها بعد انتصارهم في معركة الارك 591 هـ لكن انتصار المسلمين في هذه المعركة خيب آمالهم⁽²⁾.

على الرغم من كل ما مر بنا، نجد ان المسلمين يتسامون فوق كل هذا، وبلغ من تسامح الدولة العربية الإسلامية مع أهل الذمة ان شغل بعضهم مناصب مهمة في الدولة⁽³⁾. وكان الخليفة عمر بن الخطاب ؓ ت 23 هـ يكره استخدام اليهود في المناصب الحكومية، إلا ان الخلفاء من بعده استخدموهم في بعض وظائف الدولة وخاصة في أمور الكتابة وجباية الأموال⁽⁴⁾، وكان هؤلاء العمال يقسمون قسمين، وكان هذا في خلافة هارون الرشيد العباسي^{(#)(5)}.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 193. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 446. الحسن الوزان، وصف إفريقيا ج 1 ص 154. بل، الفرق الإسلامية ص 187.

(2) الضبي، أحمد بن عيسى ت 599 هـ / 1202 م، بغية الملتبس في رجال الأندلس، ط 1، دار الكتاب العربي، 1967، ص 45-46.

(3) الصالح، النظم الإسلامية ص 365.

(4) الرفاعي، النظم الإسلامية ص 67.

(#) هارون الرشيد ابو جعفر بن المهدي محمد بن المنصور عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس ولد بالري، عندما كان ابوه اميراً عليها وعلى خراسان سنة 148 هـ وامه ام ولد اسمها الخيزران، كان ايضاً طويلاً جميلاً مليحاً ن بويج بالخلافة بعد موت اخيه الهادي وبقي حتى وفاته سنة 193 هـ. بطوس، السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر ت 911 هـ تاريخ الخلفاء، تحقيق محمد محي عبد الحميد، ط 3، مكتبة الشرق الجديد - بغداد - العراق، دار العلوم الحديثة - بيروت - لبنان 1987 م ص 283 - 284.

(5) متر، الحضارة الإسلامية ج 3 ص 87-88.

في أيام دولة المرابطين عين أمير المسلمين علي بن يوسف بن تاشفين^(#) اليهودي أبو أيوب سليمان بن المعلم طبيياً خاصاً به، وفي نفس الوقت منحه لقب الوزير الفخري⁽¹⁾، وكان لبعض عمال المرابطين في الأندلس كتاب من اليهود ومنهم عامل المرابطين على شرق الأندلس⁽²⁾، وقد ورد في بعض الرسائل الرسمية التي أرسلها إلى القضاة والفقهاء يأمرهم بعدم إسناد وظائف لأهل الذمة كانت الرسالة مؤرخة عام

(#) علي بن يوسف: أبو الحسن علي بن يوسف بن تاشفين ولد بمدينة سبتة عام 476هـ وفي رواية 477هـ كانت أمه أم ولد رومية اسمها قمر وتكنى أم الحسن وقيل فاضل الحسن وتجمع الروايات على أنها جارية إسبانية مسيحية، كان أبيض اللون مشرب بحمرة تام القد، أسيل الوجه أفلج أقنا خفيف العارضين اكحل العينين سبط الشعر وقد تزوج من عدة نساء منهن رياض الحسن، وقد انجبت له ولداً اسمه عمر الصغير وأخرى أمه سوداء اسمها تاغشين وثالثة اسمها قمر أم ولي عهده وكان له عدة أولاد منهم تاشفين الذي تولى الحكم بعده وأبو بكر الذي كان يدعى بيكورة وأبو حفص عمر الكبير وإبراهيم واسحق وتميم. راجع في ذلك مجهول، الحلل الموشية ص 61. ابن عذاري، البيان المغرب، قسم المرابطين، تحقيق احسان عباس، ط 1، دار الثقافة - بيروت، 1967 ج 4 ص 100-101. ابن أبي زرع، أبو الحسن علي بن عبد الله ت 741هـ، الأنيس المطرب بروض القرطاس في اخبار ملوك المغرب وتاريخ مدينة فاس، دار المنصور للطباعة والوراقة - الرباط، 1972، ص 107. ابن القاضي، احمد بن محمد المكناسي ت 1025هـ / 1613م، جذوة الاقتباس في ذكر من حل من الاعلام مدينة فاس، دار المنصور للطباعة، 1973م ج 2 ص 459-460. عنان، محمد عبد الله، عصر المرابطين والموحدين، مطبعة لجنة التأليف والنشر والترجمة - القاهرة، 1383هـ / 1964م، ق 1 ص 58.

(1) الخالدي، خالد يوسف، اليهود في الدولة العربية الإسلامية في الأندلس 92-897هـ / 711-1492م، اطروحة دكتوراه مقدمة إلى مجلس كلية الآداب - جامعة بغداد، 1420هـ / 1999م، ص 190-191.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب ج 4 ص 77. السامرائي، خليل إبراهيم، علاقات المرابطين بالممالك الإسبانية والأندلسية وبالذول الإسلامية، دار الشؤون الثقافية - بغداد، 1985 ص 397.

538هـ⁽¹⁾ وبالرغم من الأوامر الصادرة بحق أهل الذمة وخصوصاً اليهود في دولة الموحدين نجد ان خازن بيت المال في أيام السعيد الموحدي^{(#)(#)} هو ابن شلوخة اليهودي وهو منصب رفيع وذو مكانة مرموقة، ويبدو ان هناك غيره في مناصب أخرى⁽²⁾.

لم يكن النصارى بأحسن حالاً من اليهود بالرغم من الاضطهاد الذي كانوا يلاقونه من قبل الدولة البيزنطية، إلا اننا لنجدهم قد أجهدوا الدولة بالاضطرابات والثورات، ففي مصر^(#) التي لاقا الأقباط^{(#)(#)} فيها الأمرين من قبل الرومان، وبالمقابل سياسة التسامح من قبل المسلمين، نجدهم يقومون بثورة كبيرة أواخر الدولة الأموية ، وقد ساعد هؤلاء العباسيين على توطيد سلطانهم في مصر أملاً منهم في رفع القيود عنهم وتخفيف

(1) مؤنس، نصوص سياسية عن فترة الانتقال من المرابطين إلى الموحدين 520-540هـ / 1126-1145م، مجلة المعهد المصري للدراسات الإسلامية مدريد ع3 س 1945، رسالة رقم 2 ص113.
(#)(#) السعيد الموحدي: أبو الحسن علي بن أبي العلي ادريس بن أبي يوسف المنصور ابن أبي يعقوب يوسف بن عبد المؤمن، أمه أم ولد نوبية لقبه السعيد والمعتصم وقيل المعتضد بالله، كان شديد السمرة تام القد معتدل الجسم سبط الشعر مليح العينين، بويج بالخلافة بعد وفاة أخيه الرشيد في صفر عام 640هـ / 1243م، وبقي حتى توفي في صفر 646هـ / 1248م. راجع في ذلك ابن عذاري، البيان المغرب قسم الموحدين، تحقيق محمد إبراهيم الكتاني، محمد بن تاويت، محمد زنيبر، عبد القادر زمامة، ط1، دار الغرب الإسلامي، بيروت - لبنان، دار الثقافة، الدار البيضاء - المغرب 1406هـ / 1985م ص359. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص356. مجهول، الحلل الموشية ص126.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب قسم الموحدين، ص364.

(#) مصر سميت بذلك نسبة إلى مصر اييم بن حام بن نوح وهي من فتوح عمرو بن العاص ؓ طولها أربع وخمسون درجة وثلثان وعرضها تسع وعشرون درجة وربع. راجع الحموي، معجم البلدان مج5 ص137

(#)(#) القبط يقال انها التسمية العربية لأهل مصر نسبة إلى ملك مصر القديم قبط بن نوح، ويعتقد انها مشتقة من اسم احد المدن المصرية القديمة ويطلق اسم القبط على المسيحيين اليعاقبة من أهل مصر. راجع ، Leyden ، 2 ، vol , kibt , Art , The Encyclopedia of islam , London , 1927 , p990

الضرائب والجزية، لكن أمالهم ما لبثت ان خابت إذ سرعان ما ظهر تدميرهم من سياسة العباسيين، وفي سنة 133هـ / 750م ثار ايومينا في صعيد مصر، وبعد سنوات قليلة قام الأقباط عام 150هـ / 767م بثورة اعنف تمكنوا فيها من طرد قوات الدولة، ولم يستطع والي مصر يزيد بن حاتم المهلي من القضاء عليها إلا بعد جهود مضية⁽¹⁾.

أما في بلاد المغرب فقد بقيت هناك بعض المناطق والتي تقع على سواحل البحر المتوسط بالقرب من مدينة برقة^(#) ولم تستطع القوات الإسلامية من فتحها إلا في زمن الخليفة المتوكل⁽²⁾ ت 247هـ / 861م وربما جاء ذلك وفقاً لسياسة الخليفة المتشددة اتجاه أهل الذمة، والمتعصبة لأهل السنة⁽³⁾.

لم تقتصر متاعب النصارى عند هذا الحد فقد ظهر تحدي بلالي النصراني للدولة الإسلامية، فقد ذكر المقرئ⁽⁴⁾ ان أول من جمع فلول النصارى في الأندلس بعد غلبة

(1) الكندي، ابو عمر محمد بن يوسف بن يعقوب الكندي ت بعد سنة 353هـ كتاب الولاة والقضاة، تحقيق محمد حسن محمد حسن اسماعيل واحمد فريد الزبيدي، ط1، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان 1420هـ / 2003م ص 87 - 88. ابن تغري بردي، جمال الدين ابي المحاسن الاتاكي ت 814هـ، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، المؤسسة العامة للتأليف والترجمة والنشر 1383هـ / 1963م ج 1 ص 361.

(#) برقة بفتح اوله والقاف اسم صقيع كبير يشمل ثلاث مدن وقرى بين الاسكندرية وافريقية طولها ثلاث وستون درجة وعرضها ثلاث وثلاثون درجة وعشر دقائق بينها وبين الاسكندرية مسيرة شهر، تقع في مرج واسع تربته حمراء شديدة الحمرة يشرب اهلها مياه الامطار. راجع اليعقوبي، البلدان ص 306. الحموي، معجم البلدان، مج 1 ص 388-389.

(2) البلاذري، فتوح البلدان ص 377.

(3) فوزي، فاروق عمر، الخلافة العباسية عصر القوة والازدهار، ط1 دار الشروق، عمان - الاردن، 1988م ج 1 ص 305.

(4) المقرئ، احمد بن محمد التلمساني ت 1041هـ، نفح الطيب في غصن الاندلس الرطيب، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، بد، ج 4 ص 350.

العرب المسلمين عليها بلإي من أهل جليقية^(#) وكان قد هرب من قرطبة^(#) أيام الحر بن عبد الرحمن سنة 98هـ وقد طردوا عامل الحر وملكوا البلاد، ولما تولى السمع بن مالك سنة 100هـ استطاع حصد شوكتهم، وقد أكمل عبد الرحمن الغافقي ذلك العمل فاستقامت له البلاد⁽¹⁾.

ومن أهم وظائف التي عمل بها النصاري في بلاد المغرب الأقصى هي جباية الضرائب⁽²⁾، وكذلك عمل اليهود في هذه الوظيفة، وهذا أمر غاية في الأهمية لأن ميزانية الدولة تعتمد بشكل كبير على الضرائب والجزية وغيرها من الأموال الداخلة في ميزانيتها، كما عمل هؤلاء أيضاً في حماية الأمراء فمنذ أيام يوسف بن تاشفين الذي

(#) جليقية تقع شمال اسبانيا وتسمى غاليسيا تقع عند مصب نهر سمورة الكبير حيث الطول خمس درجات ونصف والعرض ست وأربعون درجة. راجع ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص 192. ابن الخطيب، اعمال الاعلام ق 3 ص 242 هامش المحقق.

(#) قرطبة قاعدة الأندلس وأم مدائنهم ومستقر خلافة الأمويين بها واثارهم بها ظاهرة وفضائلها ومناقب علمائها أشهر من أن تذكر اعلام البلاد وإيان الأندلس، اشتهروا بصحة المذهب وطيب المكسب وحسن الزي وعلو الهمة وجميل الاخلاق وتجارها مياسير وهي في ذاتها مدن خمس يتلو بعضها بعضاً وبين مدينة سور حاجز وفي كل مدينة ما يكفيها من الاسواق والفنادق والحمامات وسائر الصناعات وهي في سفح جبل مطل عليها يسمى جبل العروس. راجع الحموي، معجم البلدان مج 6 ص 53. الحميري، الروض المعطار ص 456.

- (1) الصلابي، الدولة الاموية عوامل الازدهار وتداعيات الانهيار مج 2 ص 389.
- (2) ابن الاثير، الكامل ج 3 ص 296. محمود، حسن احمد، قيام دولة المرابطين صفحة مشرقة من تاريخ المغرب في العصور الوسطى، ملتزمة الطبع والنشر مكتبة النهضة المصرية - القاهرة، 1957 ص 411. التازي، عبد الهادي، التاريخ الدبلوماسي للمغرب من أقدم العصور إلى اليوم، مطبعة اكاديمية المملكة المغربية 1407هـ / 1987م ج 6 ص 25. السامرائي، علاقات المرابطين ص 399. اشباح، يوسف، تاريخ الأندلس في عصر المرابطين والموحدين، ترجمة محمد عبد الله عنان، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر 1359هـ / 1940م ص 480.

استجلب أعداداً كبيرة منهم⁽¹⁾، وأصبح قسم منهم مقرب من الأمراء⁽²⁾، وقد برز عدد منهم ولمع اسمه بين المسلمين⁽³⁾. ولقد لعب هؤلاء دوراً مهماً في الدفاع عن دولة المرابطين ثم الموحدين⁽⁴⁾ وكان يغلب على ألوانهم الشقرة⁽⁵⁾ إلا إن هذا العمل كان من أسباب ثورة أهل الأندلس على المرابطين⁽⁶⁾.

(1) مجهول، الحلل الموشية ص 65. الحريري محمد عيسى، تاريخ المغرب الإسلامي والأندلس في العصر المريني 610-869هـ / 1213-1465م ط2، دار القلم للنشر والتوزيع - الكويت 1408هـ - 1987 ص 16-17.

(2) مجهول، الحلل الموشية ص 65-66. مؤنس، نصوص سياسية ص 102. عنان، عصر المرابطين ق 2 ص 232.

(3) ومن هؤلاء الريرتير قائد الفرقة الأسبانية، راجع البيدق، أبو بكر الصنهاجي ت القرن السادس الهجري، اخبار المهدي وابتداء دولة الموحدين، تحقيق ليفي بروفنسال - باريس 1928م ص 287. عنان، عصر المرابطين والموحدين ق 2 ص 218-232.

(4) عز الدين، أحمد موسى، النشاط الاقتصادي في المغرب الإسلامي خلال القرن السادس الهجري، ط1، دار الشروق، 1403هـ / 1983م، ص 107-108.

(5) ابن الاثير، الكامل ج 2 ص 296.

(6) السامرائي، علاقات المرابطين ص 403.

(#) أبو بكر الصديق عبد الله بن عثمان بن عامر بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي التميمي ويلتقي مع النبي ﷺ في الجد السادس، يكنى بابي بكر ويلقب بالصديق والعتيق، وأمه سلمى بنت صخر بن عمرو بن كعب بن سعيد بن تميم وتكنى أم الخير، ولد بعد عام الفيل بثلاث سنوات وقيل بستين، كان أبيض اللون نحيف البدن غائر العينين توفي يوم الاثنين في الثاني والعشرين من جمادي الآخرة ثلاث عشر للهجرة. راجع في ذلك ابن سعد، محمد بن سعد بن منيع البصري ت 230هـ / 844م، الطبقات الكبرى، دار صادر - بيروت، 1957 ج 3 ص 188. ابن الاثير، اسد الغابة ج 3 ص 210. ابن حجر الحسقلاني، شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي ت 852هـ / 1448م، الاصابة في تميز الصحابة، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، 1415هـ / 1995م، ج 4 ص 144-146. السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر ت 911هـ. تاريخ

ثانياً: الحياة الاجتماعية لأهل الذمة

بدأت الفتوحات الإسلامية منذ أيام عهد الخلافة الراشدة، في خلافة أبو بكر الصديق عليه السلام ت13هـ^(#) وقد توسعت هذه الفتوح في خلافة عمر بن الخطاب عليه السلام ت23هـ^{(#)(#)} حتى فتح الشام والعراق ومصر وبلاد فارس وفتحت بلاد المغرب والأندلس أيام دولة بني أمية، هذا التوسع في حدود الخلافة قابله أيضاً توسع كبير في سكان المجتمع الإسلامي فتعددت الأجناس والأعراق والثقافات، وكذلك المهارات والعادات والتقاليد هذه الأمور جعلت المجتمع الإسلامي عبارة عن خليط من الأجناس، ولم يقتصر الأمر على هؤلاء بل كانت هناك جماعات أخرى ممن ارتضت البقاء على دينها ومعتقداتها وهم ما عرفوا بأهل الذمة، وكانت كل طائفة ترغب في العيش مع أبناء جنسهم متجاورين بعضهم مع البعض الآخر، وقد أجبر لهم العيش بجوار المسلمين، ولم يقتصر الأمر على الأحياء فقط بل حتى الأموات يجوز أن يدفنوا في مقابر مشتركة كل على حده⁽¹⁾.

الخلفاء، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، ط3، مكتبة الشرق الجديد، بغداد - العراق، دار العلوم الحديثة، بيروت - لبنان 1987م، ص 27-33.

(#)(#) عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدي بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي العدوي يكنى أبا حفص ويلقب بالفاروق أمه حنمة بنت هاشم بن المغيرة وقيل بنت هاشم اخت أبي جهل ولد بعد عام الفيل بثلاث عشرة سنة وكان عليه السلام أبيض امهق تعلوه حمرة حسن الخدين والانف والعينين غليظ القدمين والكفين، استشهد يوم الأربعاء لثلاث بقين من ذي الحجة سنة 23هـ وهو ابن ثلاث وستين سنة، وكانت خلافته عشر سنين ونصف. راجع في ذلك ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج3 ص265. السيوطي، تاريخ الخلفاء ص108 - 111.

(1) الخربوطلي، الإسلام وأهل الذمة ص122-123. متز، الحضارة الإسلامية ج1 ص75.

(#) تلمسان: مدينة مشهورة بالجزائر وتلفظ تلمسين وهي مشتقة من تلمسان وتعني الغدير أو النبع بلغة البربر ويبلغ طولها أربع عشرة درجة وأربعون دقيقة والعرض ثلاث وثلاثون درجة واثنان وأربعون دقيقة وهي قاعدة المغرب الأوسط ومدينة تلمسان مدينة عظيمة قديمة فيها آثار الأول تدل على أنها

كانت هناك عوامل كثيرة أدت إلى هذا التعايش السلمي، من بينها هو الحرية التي أعطاهما المسلمون لأهل الذمة، والأمان والإبقاء بالعهد من أبرز سمات المجتمع الإسلامي، وهو ما افتقدته باقي الأديان حيال الأقليات الأخرى.

بقيت هناك أعداد من اليهود والنصارى في بلاد المغرب منذ أيام الفتح الإسلامي، وقد تركز هؤلاء في القيروان وتلمسان^(#) وفاس وسجلماسة^{(#)(#)} بالإضافة إلى مدن أخرى، وبعض القرى المتناثرة في بلاد المغرب، وكان التركيز على هذه المدن دون غيرها لتسهيل أمورهم الاجتماعية⁽¹⁾، وقد تناقص أعداد النصارى في بلاد المغرب الأقصى، وذلك بسبب وجود الدول والإمارات النصرانية القريبة منها، لذلك فإن قسماً منهم قد فضل الذهاب والعيش مع أبناء جلدته، ومن ثم فإن بلاد المغرب قد شهدت حالة من الفوضى وعدم الاستقرار، لم يكن هناك كيان سياسي موحد إلا عندما قامت دولة المرابطين ومن ثم الموحدين⁽²⁾، لذلك فقد تناقصت أعداد الكنائس والأديرة في بلاد المغرب.

كانت دار مملكة لأمم سالفقة. راجع البكري، المغرب ص 76. مجهول، الاستبصار ص 176. ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص 140. الحميري، الروض المعطار ص 135.

(#)(#) سجلماسة: بكسر أوله وثانيه وسكون اللام، مدينة جلييلة تقع في صحراء المغرب الأقصى بيتها وبين البحر خمسة عشر مرحلة تقع على نهر بربر وهي كثيرة الاعناب والنخيل وهي مدينة محدثة بنيت سنة 140 هـ أسسها مدرار بن عبد الله. راجع ابن حوقل، صورة الأرض ص 90. الحموي معجم البلدان مج 3 ص 192. مجهول، الاستبصار ص 200-201. شيخ الربوة الدمشقي، نخبة الدهر ص 238. القلقشندي، صبح الأعشى، ج 5 ص 158. الحميري، الروض المعطار، ص 305-307.

(1) عز الدين أحمد، النشاط الاقتصادي ص 104-106. الجنحاني، الحبيب، المغرب الإسلامي الحياة الاقتصادية والاجتماعية 3-4 / 9-10، الدار التونسية للنشر، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع - الجزائر، 1977 ص 90-91. لوتورنو، روجيه، فاس في عصر بني مرين، ترجمة نقولا زيادة، مؤسسة فرنكلين للطباعة والنشر، بيروت - نيويورك 1967 ص 41-43. لعبي، كريم علي، النشاط الاقتصادي في المغرب خلال القرنين الثالث والرابع للهجرة، رسالة ماجستير مقدمة إلى مجلس كلية الآداب - جامعة بغداد 1414-1993 ص 53.

(2) عز الدين أحمد، المغرب الإسلامي ص 104، بل، الفرق الإسلامية ص 104.

كان أهم ما تميز به أهل الذمة في بلاد المسلمين هو اللباس الخاص بهم، فقد امتاز هؤلاء بلباس خاص بهم يميزهم عن بقية المجتمع الإسلامي، وكانوا في بادئ الأمر يعملون ذلك من تلقاء أنفسهم، لكن الأمر فيما بعد كان يقوم وفق أوامر الخليفة⁽¹⁾. وكان الخليفة عمر بن الخطاب ؓ ت23هـ قد أمر بتمييز أهل الذمة⁽²⁾، وعمل الخليفة عمر بن عبد العزيز ت101هـ^(#) الشيء نفسه⁽³⁾ ويعتبر الخليفة هارون الرشيد ت193هـ هو أول خليفة عباسي من الذين تشدد لأمر أهل الذمة، فقد أمر بهدم الكنائس في الثغور وخاصة التي بنيت بعد الفتح، ثم أمر أهل الذمة في دار السلام بغداد^{(#)(#)} بمخالفة لبس المسلمين⁽⁴⁾، وقد أمر الخليفة المتوكل^{(#)(#)(#)} العباسي ت247هـ بلبس أهل

(1) الرفاعي، النظم الإسلامية ص217.

(2) الماوردي، الرتبة في طلب الحسبة ص114-115. التلمساني، تحفة الناظر، ص17. الخربوطلي، الحضارة العربية الإسلامية ص144.

(#) عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف أمه أم عاصم بنت عاصم بنت عمر بن الخطاب ؓ ولد في المدينة المنورة عام 61هـ، كان اسمر اللون رقيق الوجه نحيف الجسم غائر العينين توفي يوم الجمعة لعشر ليال بقين من رجب سنة 101هـ بدير سمعان من أرض المعرة بالشام. راجع في ذلك الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان، سير اعلام النبلاء، ط2، مؤسسة الرسالة للنشر - بيروت 1402هـ، ج5 ص144. السيوطي، تاريخ الخلفاء ص228-232.

(3) المجليدي، كتاب التيسير ص77.

(4) فوزي، الخلافة العباسية ج1 ص309. حتى، فليب، تاريخ العرب مطول، دار الكتاب، بيروت - لبنان للنشر والطباعة والتوزيع، 1950م، ج2 ص432-433.

(#)(#) بغداد أم الدنيا وسيدة البلاد وفيها خلاف في معنى الكلمة فقيل بستان رجل فباغ بستان وداد اسم رجل وقيل غير ذلك، وتسمى بدار السلام وهي من المدن المحدثه بنيت في خلافة المنصور يأتي إليها الثمر من البصرة والارز من البطائح وتصعد إليها المراكب ببضائع الهند في دجلة يبلغ الطول ثلاث وسبعون درجة والعرض ثلاث وثلاثون درجة وتسع دقائق. ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص158. الحموي، معجم البلدان، ج1 ص456.

الذمة طيالس عسلية وشد الزنانير وهدم البيع المحدث وأخذ العشر من منازلهم ونهى أن يستعان بهم⁽¹⁾، وفي عام 296هـ أمر الخليفة المقتدر^(#) بأن لا يستعان بأحد من اليهود والنصارى وأن يلزموا بيوتهم وأخذوا بلبس العسلي والرقاع⁽²⁾، وفي عام 450هـ أمر الخليفة أهل الذمة بلبس الغيار⁽³⁾. وفي بلاد المغرب قام البعض بجعل رقع على أكتاف اليهود والنصارى مكتوب عليها قرد خنزير وجعل على أبواب دورهم ألواح مصور عليها قرد⁽⁴⁾ وفي دولة الموحدين أمر الخليفة المنصور الموحد^{(#)(#)} بتمييز أهل الذمة بلباس

(#)(#)(#) الخليفة المتوكل على الله، جعفر أبو الفضل بن المعتصم بن هارون الرشيد ولد سنة 205هـ أمه أم ولد اسمها شجاع بويح بالخلافة بعد الواثق سنة 232هـ فظهر الميل لأهل السنة ورفع المحنة عن القول بخلق القرآن، توفي مقتولاً سنة 247هـ. السيوطي، تاريخ الخلفاء ص 346.

(1) ابن الأثير، الكامل ج 5 ص 285. قاسم، عبدة قاسم، اليهود في مصر منذ الفتح العربي حتى الغزو العثماني ط 1، المؤسسة العربية للدراسات والنشر - بيروت 1980 ص 7. فوزي، الخلافة العباسية ج 1 ص 310.

(#) المقتدر بالله، أبو الفضل جعفر بن المعتضد ولد في رمضان سنة 282هـ أمه أم ولد رومية وقيل أنها تركية اسمها غريب وقيل شغب تولى الخلافة وعمره ثلاث عشر سنة توفي المقتدر مقتولاً في شوال سنة 320هـ. راجع في ذلك السيوطي، تاريخ الخلفاء ص 378-379.

(2) ابن الجوزي، أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ت 597هـ، المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، ط 1، دار المعارف العثمانية، حيدر أباد الدكن 1357هـ مج 6 ص 32. السيوطي، تاريخ الخلفاء ص 379.

(3) ابن الجوزي، المنتظم مج 8 ص 190.

(4) الجنجاني، الحياة الاقتصادية ص 55-56.

(#)(#) المنصور الموحد: أمير المؤمنين عبد الله يعقوب بن عبد المؤمن بن علي لقبه المنصور بفضله الله أمه أم ولد كان آدم معتدل القدر أكحل الشعر واسع الاكتاف كان عالماً بالحديث والفقه بويح بالخلافة يوم الأحد التاسع عشر ربيع الآخر سنة ثمانين وخمسمائة 580هـ / 1184م، وبقي حتى وفاته 595هـ. راجع ابن أبي زرع، الانيس المطرب ص 217.

خاص يعرفون به وذلك لاتقاء شرورهم فكانت ثيابهم ذات لون كحلي مفرطة السعة⁽¹⁾ واستبدلت بلون اصفر بعد موته.

فقد ذكر المقرئ⁽²⁾ في نفح الطيب لقد شكك بعض المؤرخين بصحة تشدد الإسلام بملابس أهل الذمة، وإن الخلافة الإسلامية قد جعلت هذا العمل من أولوياتها، على أن هذا الأمر لم يكن بهذه الدرجة من الأهمية، وذلك لأن كتب التاريخ العربية الأصلية كالطبري وابن الأثير والبلاذري وغيرهم، لم يذكروها إلا بشكل عابر دون ذكر الإلزام بذلك⁽³⁾ وقد بلغ تسامح المسلمين مع أهل الذمة أن سمحوا لهم بالتلقب بالقباب عربية وإسلامية مثل أبي الحسن وأبي الفضل وغيرها من الأسماء وإن كان هذا مخالفاً للشرع⁽⁴⁾، فمسألة تمييز أهل الذمة هو ليس من أمور العبادة كما فهمه البعض بأنه شيء مسلم به، لقد كان التمييز بين الناس مبنياً لأديانهم أمراً ضرورياً في ذلك الوقت، فلم يكن هناك بطاقات شخصية أو جوازات سفر أو غيرها من الأمور، ثم إن للعرب المسلمين زيهم الخاص بهم، كما أن للنصارى واليهود زيهم الخاص بهم، وللعمامة كذلك الملابس الخاصة بهم، ولهذا فإن لبس نوع من الألبسة لا يعتبر بأي حال من الأحوال اضطهاداً⁽⁵⁾.

(1) المراكشي، المعجب ص 308. ابن عذاري، البيان المغرب قسم اموحدين ص 228. الزركشي، ابو عبد الله محمد بن ابراهيم كان حياً سنة 894هـ تاريخ الدولتين الموحدية والحفصية، تحقيق محمد ماضور، ط 3، المكتبة العتيقة - تونس، 1966 ص 16.

(2) نفح الطيب ج 1 ص 208.

(3) الخربوطلي، الإسلام وأهل الذمة ص 84-85.

(4) الماوردي، الرتبة في طلب الحسبة ص 116-117.

(5) الخربوطلي، الإسلام وأهل الذمة ص 132-133. القرضاوي، غير المسلمين في المجتمع الإسلامي ص 60-61. ترتون، أهل الذمة في الإسلام ص 132-133. المسيري، عبد الوهاب، موسوعة اليهود واليهودية والصهيونية ط 1 دار الشروق - القاهرة، 2001 ج 3 مج 1 ص 301.

(#) ادريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب ؑ ت 177هـ امه عاتكة بنت عبد الملك بن الحارث المخزومية. راجع ابن الابار، ابو عبد الله محمد بن ابي بكر القضاعي ت 658هـ /

من المظاهر الاجتماعية التي سادت في المجتمع الإسلامي هو التزوج من النساء الذميات سواء كن سبايا حرب أو عن طريق الشراء، وكان لهذا العمل أثره في شيوع ظاهرة التسامح، معهم فمنذ أيام ادريس بن عبد الله^(#) مؤسس دولة الادارسة الذي تزوج بامرأة قوطية⁽¹⁾ ومن ثم أمراء المرابطين والموحدين، حيث تزوجوا من نساء نصرانيات وقد أصبح لبعض منهم حفاوة ومكانة خاصة لدى الأمراء، كما تقلد اغلب أبناء هؤلاء الناس أمور الخلافة⁽²⁾، وقد أجازت الشريعة الإسلامية ذلك الزواج دون ان تجبر الزوجة على ترك دينها والدخول في الإسلام⁽³⁾، حيث ان المسيحية واليهودية لم تجز للمرأة ان تتزوج بغير المسيحي واليهودي، كما ان الإسلام لم يجز زواج المسلمة من غير المسلم⁽⁴⁾، ولم يكن تغيير الدين مسموحاً به إلا الدخول بالإسلام⁽⁵⁾.

وقد أعطى المسلمون حرية رجوع أهل الذمة إلى قضاة مسلمين أو قضاة من أهل ملتهم وأبناء جلدتهم بالرغم من وجود محاكمهم القضائية الخاصة بهم، حيث كان رجال

1260م، الحلة النسياء، تحقيق حسين مؤنس، ط1، الشركة العربية للطباعة والنشر - القاهرة 1963 ج2 ص50-53. ابن أبي زرع، الانيس المطرب ص20. الجزنائي، زهرة الاس هامش المحقق ص31. ابن خلدون، العبر ج4 ص12. وقيل انه ادريس بن عبد الله بن الحسين. راجع ابن أبي دينار، ابو عبد الله بن أبي القاسم القيرواني ت1110هـ / 1698م، المؤنس في اخبار افريقية وتونس تحقيق محمد شمام ط3 المكتبة العتيقة، 1397هـ ص102. الغيلالي، محمد، تاريخ المغرب العربي، طبع في القاهرة الروضة 1377هـ / 1957م ص34.

- (1) الحسن الوزان، وصف افريقيا ج1 ص220. التازي، التاريخ الدبلوماسي ج4 ص9.
- (2) ابن أبي زرع، الانيس المطرب ص137. عنان، عصر المرابطين والموحدين ق2 ص58. السامرائي علاقات المرابطين ص402.
- (3) متز، الحضارة الإسلامية ج1 ص46-47. عاشور، دراسات في تاريخ الحضارة ص261-262.
- (4) الخربوطلي، الإسلام وأهل الذمة ص88.
- (5) متز، الحضارة الإسلامية ج1 ص57-58.

دينهم يقومون بهذه المهمة⁽¹⁾، وذلك لأن الشريعة الإسلامية لم تكن مطبقة عليهم لكنهم يلجئون إليها في حالة شعورهم بالظلم وعدم الرضا من قضائهم وهذا الأجراء كان له الأثر الحسن في نفوس أهل الذمة⁽²⁾.

وكان القاضي في بلاد الأندلس يسمى اودكس، وعند مجيء العرب حل محلها لفظ القاضي، ثم تحولت إلى الكالد أثناء المد النصراني في بلاد الأندلس وهو ما يشبه العمدة في القرى والأرياف⁽³⁾ ويبدو ان هذه الوظيفة هي إحدى الوظائف العامة لأهل الذمة، وهذا جزء من حقوقهم، وكان الأمير عبد الرحمن الداخل^(#) أول من حرص على إعطائهم هذه الوظائف⁽⁴⁾.

(1) الخربوطلي، الحضارة العربية ص 141. الخربوطلي، الإسلام وأهل الذمة ص 90. الرفاعي، النظم الإسلامية ص 214. س. د. جواتي، دراسات في التاريخ الإسلامي والنظم الإسلامية، تعريب وتحقيق الدكتور عطية القوصي، ط 1، وكالة المطبوعات الكويتية، دار القلم - بيروت، 1980 ص 194. متر، الحضارة الإسلامية ج 1 ص 76-77.

(2) البيوزيكي، تاريخ أهل الذمة ص 367.

(3) مؤنس، فجر الأندلس ص 462.

(#) عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف، يكنى أبا المطرف وأبا زيد وقيل أبا سلمان ويلقب بالداخل لأنه أول من دخل الأندلس من بني أمية ويلقب أيضاً بصقر قریش، أمه أم ولد بربرية من سبي المغرب اسمها راح أو رداح، ولد سنة 113 هـ / 731 م بدير خان وهي من أعمال قنسرین، كان أصهب الشعر خفيف العارضين بوجهه خال نحيف الجسم طويل القامة أعور أخشم له ظفيران توفي في قرطبة سنة 171 هـ وقيل 172 هـ / 788 م راجع ابن حزم، جمهرة أنساب العرب ص 93. الضبي، بغية الملتبس ص 12. ابن الأبار، الحلة السيرة ج 1 ص 35. المقرئ، نفح الطيب ج 1 ص 333.

(4) الدوري، إبراهيم ياس، عبد الرحمن الداخل في الأندلس وسياسته الخارجية والداخلية، دار الرشيد للنشر - بغداد، 1982 م ص 253.

وأجاز الإسلام مشاركة المسلم لأهل الذمة، والعمل معهم، على أن يتولى المسلم أمر البيع والشراء، وذلك لعدم تورعهم من أكل الربا⁽¹⁾، كما استثنى الفقهاء أهل الذمة من عقوبة شرب الخمر وأكل لحم الخنزير لأنهم لا يؤمنون بحرماتها على أن لا يكون ذلك جهاراً⁽²⁾.

وقد سمح الإسلام بامتلاك أهل الذمة للعييد، ولكن الإمام الشافعي⁽³⁾ لم يحز اقتناء العبد المسلم للذمي، بل يجب عليه بيعه لرجل مسلم.

الحياة الاجتماعية عند اليهود

يكاد يكون اليهود من الجماعات التي تعيش في أدنى درجات المجتمع لذا فهم كما يقول آدم متز⁽⁴⁾ (لم يكن لهم قيم اجتماعية ولا نزعات إنسانية ولا حضارة سامية، وكانوا إذا احتاجوا إلى المال باعوا أولادهم الصغار، وكانوا أيضاً يسرقون أولاد النصارى ويبيعونهم للمسلمين كعبيد) وقد جلبت لهم العزلة السلامة الجسمية، ووحدهم الدينية⁽⁵⁾، وعموماً فإن المجتمع اليهودي قسم إلى ثلاث طبقات اجتماعية هي:

1- طبقة الأغنياء وتضم كبار التجار والصيارفة، ويتمتع هؤلاء بنفوذ واسع في أرجاء الدولة الإسلامية وغير الإسلامية.

2- الطبقة الفقيرة، وتظم الحرفيين والباعة الجوالين ومن على شاكلتهم⁽⁶⁾.

3- الطبقة المتوسطة، وتضم التجار الصغار وتكون هذه الطبقة حلقة الوصل بين الطبقتين.

(1) ابن القيم، أحكام أهل الذمة ص 269.

(2) الكاساني، بدائع الصنائع ج 7 ص 39.

(3) الشافعي، محمد بن إدريس ت 204هـ / 819م، الام، مطبعة بولاق - مصر 1325هـ ج 4 ص 133.

(4) متز، تاريخ الحضارة الإسلامية ج 2 ص 226.

(5) ديورانت، قصة الحضارة ج 14 ص 57.

(6) دادة، محمد، لمحات عن اليهود في الجزائر منذ مطلع القرن 18 حتى 1830م، مجلة دراسات تاريخية - جامعة دمشق، س 7 214-22 اذار حزيران، 1986 ص 225.

لقد تميز اليهود عن النصارى كونهم فئة منبوذة من قبل المجتمع الإسلامي وهذا يعود إلى بعض الأعمال الإنسانية واللااخلاقية التي كانوا يقومون بها، وهذه الميزات تتناقض مع القيم العربية والإسلامية⁽¹⁾.

فيما يتعلق بالأمور الاجتماعية كالزواج وغيرها، فإنها كانت قريبة مما هو موجود لدى المسلمين، فالزواج يتكون من ثلاثة أمور هي المهور وهو معجل ومؤجل⁽²⁾ (مقدم ومؤخر)، والأمر الآخر هو الكتاب فلا يتم العقد شفويًا، وكذا الحال بالنسبة للطلاق، والأمر الثالث هو رضا المرأة وموافقتها ويتم بالعلانية.

وحددت الشرائع اليهودية سن الزواج، فبالنسبة إلى الذكور يكون سن الـ 13 سنة هو سن الزواج، أما البنات فان سن الـ 12 هو سن الزواج، وتتمسك الشريعة اليهودية بالمهر، وتلزم الزوج بتأديته للزوجة، ولا يشترط المهر ان يكون أموالاً، بل يجوز ان يكون عملاً كعمل نبي الله موسى عليه السلام أجيراً عند والد زوجته⁽³⁾ (شعيب) عليه السلام مقابل المهر⁽⁴⁾.

وقد أجازت شريعة اليهود الطلاق، وقد أعطت المرأة حق طلب الطلاق من زوجها على ان يكون الأمر بالاتفاق بينهما، كما أجازت لهم شريعتهم تعدد الزوجات وان العدد غير محدد في ذلك، وقد أحل لليهودي الزواج بأرملة أخيه بعد وفاته وفي ذلك يقول ديورانت⁽³⁾ (ويبدو ان هذا الأمر ليس مبنياً على العطف على الزوجة، وإنما عطفاً على الأولاد) ويعتبر الزوج هو الوارث الوحيد لزوجته، أما الأرملة فلا يحق لها ان ترث زوجها، كما لم يكن من حق البنات ان يرثن أباهن إذا كان له ذكور⁽⁴⁾ وتعد البكارة من

(1) اليوزبكي، تاريخ أهل الذمة ص 375-376.

(2) اليوزبكي، تاريخ أهل الذمة ص 376 نقلاً عن العطار، احكام الاسرة عند اليهود والمسيحيين ص 80 و 147.

(3) ديورانت، قصة الحضارة ج 14 ص 34-35.

(4) اليوزبكي، تاريخ أهل الذمة ص 377 نقلاً عن لوبون اليهود في تاريخ الحضارات الأولى ص 51.

الأمور التي يتفاخر بها اليهود، وإذا ما ثبت للزوج ان زوجته لم تكن عذراء قتلت رجماً وإذا ثبت كذب زوجها الزم بدفع مئة من الفضة ومنع تطليقها. ومن عادات اليهود الأخرى هو حزنهم على الميت واقامة مأتم للعزاء، وكانوا يضربون صدورهم ويشقون ثيابهم ويمرغون أنفسهم بالرماد⁽¹⁾.

أعياد اليهود

تعد الأعياد والمناسبات الدينية من أهم أوقات السنة عند كافة الطوائف الدينية، فان لكل مناسبة أو عيد طقوس خاصة به، ولليهود عدة أعياد ويعدون الاحتفال بها من عماد دينهم.

وعند اليهود يوم السبت وليلته، وتعد من أهم أيام الأسبوع، فكانوا يتقيدون بمراسيمه، فكانوا يسبتون عن الكلام ولا يوقدوا ناراً في منازلهم، فكان عليهم استقبال الأصدقاء واحتساء الخمر⁽²⁾ لذلك فإنهم كانوا يفضلون الأكلات التي لا تحتاج إلى نار، وربما كانوا يقومون بطهيته قبل دخول وقت السبت، وكانت من أهم أكلات اليهود في بلاد المغرب هو الخبز المخلوط بالبيض، كما كانوا يكثرون من أكل الفواكه في هذه الأيام⁽³⁾.

ومن الأعياد الأخرى عند اليهود هو عيد رأس السنة ويسمونه⁽⁴⁾ (عيد رأس هيشا) أي عيد رأس الشهر ويكون في اليوم الأول من تشرين الأول ويتفق مع الاعتدال الخريفي، ويقولون ان الله تعالى أمر إبراهيم بذبح ولده اسماعيل⁽⁴⁾، والعيد الآخر عند اليهود هو عيد⁽⁵⁾ (المظال أو المظلة) وهو ثمانية أيام أول الخامس عشر من شهر تشرين

(1) اليوزبكي، تاريخ أهل الذمة ص 378.

(2) ديورانت، قصة الحضارة ج 14 ص 26-27.

(3) المسيري، موسوعة اليهود ج 3 ص 299.

(4) المقدسي، احسن التقاسيم ج 4 ص 37. القلقشندي، صبح الاعشى ج 2 ص 436. قاسم، اليهود في

مصر ص 59.

الأول، وهو أيضاً يعد حجاً لهم، وكانوا يجلسون في هذه الأيام تحت ظلال من جريد النخيل وأغصان الزيتون، وسائر الأشجار⁽¹⁾

وهناك عيد آخر هو عيد⁽²⁾ (صوماريا) وهو الصوم العظيم عندهم، ومدته خمس وعشرين ساعة، يبدأ قبل غروب الشمس في التاسع من شهر تشرين وينتهي بعد مضي ساعة من اليوم العاشر، ويسمى كذلك⁽³⁾ (العاشر) ويشترطون في الإفطار وجود ثلاثة نجوم، ولا يجوز صيامه يوم الأحد والثلاثاء والجمعة⁽⁴⁾.

والعيد الرابع هو عيد⁽⁵⁾ (الفطير)، ويكون في الخامس عشر من شهر نيسان، هو سبعة أيام يأكلون فيه الفطير، ويعملون على تنظيف البيوت من خبز الخمير، وهذه الأيام عند اليهود هي التي خلص فيها بني إسرائيل من فرعون وإغراقه في البحر، فيأكلون فيها اللحم والخبز والفطير⁽⁶⁾.

العيد الخامس لديهم هو عيد الأسابيع ويسمى عيد⁽⁷⁾ (العنصرة) أو عيد⁽⁸⁾ (الخطاب) ويكون بعد سبعة أسابيع من عيد الفصح وتحتفل به اليهود، لتجلى الله عز وجل لموسى عليه السلام على الجبل في سيناء، وفرضت فيه الفرائض وكمل الدين⁽⁹⁾.

وهناك بعض الأعياد التي استحدثتها اليهود، ولم ترد في التوراة وهما عيد⁽¹⁰⁾ (الفوز) أو⁽¹¹⁾ (اليوريهم) وعيد⁽¹²⁾ (الحنكة) فالأول يكون في الرابع عشر من شهر اذار، وهو عندهم عيد سرور وهو وخلاعة، ويزعمون ان موسى عليه السلام ولد في هذا، أما الثاني فهو

(1) المقدسي، احسن التقاسيم ج 4 ص 37. القلقشندي، صبح الاعشى ج 2 ص 436. قاسم، اليهود في مصر ص 60. ديوارنت، قصة الحضارة ج 14 ص 28.

(2) المقدسي، احسن التقاسيم ج 4 ص 37. القلقشندي، صبح الاعشى ج 2 ص 436. قاسم، اليهود في مصر ص 60.

(3) المقدسي، احسن التقاسيم ج 4 ص 37. القلقشندي، صبح الاعشى ج 2 ص 437. قاسم، اليهود في مصر ص 61.

(4) المقدسي، احسن التقاسيم ج 4 ص 37. القلقشندي، صبح الاعشى ج 2 ص 437. ديوارنت، قصة الحضارة ج 14 ص 27.

ثمانية أيام تقع في الخامس والعشرين من شهر تشرين الأول، ويوقدون سراجاً على بيوتهم، وتزداد كل يوم واحداً حتى تصبح ثمانية، وإنما سموه الحنكة ومعناه عندهم التنظيف، لأنهم نظفوا الهيكل من أقدار الجبارين.

اليهود في المغرب الأقصى

يعود وجود اليهود في بلاد المغرب الأقصى إلى ما قبل الفتح الإسلامي للبلاد، وقد استقروا في بغض المدن والقرى، وكان أكثر تواجدهم في الأجزاء الشمالية والغربية من أفريقية فتزامنا مع هروب البربر من التعسف الروماني⁽¹⁾. وقد ورد في بعض الأخبار أن أصل قبيلة جراوة يرجع إلى أصول يهودية⁽²⁾، وهذه الديانة كانت متشرة في مناطق الصحراء خصوصاً وأن هذه القبيلة كانت تقع مضاربها على الخط التجاري بين فاس واغمات^(#) وسجلماسة، فقد استطاع اليهود معاشة البربر⁽³⁾، حيث أن لهم القابلية على التكيف مع الأوضاع السياسية والاجتماعية السائدة سواء كان في مجتمع متحضر أم غير

(1) عبد المجيد، محمد بحر، اليهود في الأندلس، الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر، دار الكتاب العربي، 1970، ص 88-89. الشاهري، علاوي مزاحم، الأوضاع الاقتصادية في المغرب على عهد المرينين 668-759هـ / 1269-1358م، ط1، دار الشؤون الثقافية العامة - بغداد، 2001 ص 57. محمود اسماعيل، الخوارج في المغرب الإسلامي ((ليبيا، تونس، الجزائر، موريتانيا)) دار العودة - بيروت، 1976م، ص 214. الغربي، الحكم المغربي ص 607

(2) عز الدين، النشاط الاقتصادي ص 35.

(#) اغمات، مدينة بارض المغرب قرب وادي درعة ومعناها بلغة البربر المكان المصبوغ أو الصبغة الحمراء وهي مدينة تاريخية قديمة تقع إلى الشرق من مدينة مراكش وفيها قبر المعتمد بن عباد، وهي مدينتان متقابلتان هما اغمات وريكة، واغمات هيلانه والأولى يسكنها الاعيان والتجار، ويسكنها كذلك اليهود وخاصة التجار منهم لأنهم منعوا من المبيت أو السكن في مراكش. راجع البكري، المغرب ص 86 و 152. الحميري، الروض المعطار ص 46.

(3) حركات، ابراهيم، المغرب عبر التاريخ، ط1، الدار البيضاء، 1965، ج 1 ص 40.

(1) متحضر⁽¹⁾ وتنتشر الفرقة العنانية في بلاد المغرب والأندلس وبلاد الشام ويسميهـم اليهود العراس والمس وهم لا يتعدون شرائع التوراة وما جاء في كتب الأنبياء⁽²⁾. بالرغم من المعاملة الحسنة التي كان المسلمون يعاملون فيها أهل الذمة من اليهود إلا أن المسلمين حرصوا على نشر الإسلام في المناطق التي يسكنها هؤلاء، ويبدو أنهم حرصوا على نشره بين صفوف يهود البربر، لذلك نجد أن إدريس بن عبد الله جهز جيشاً لفتح بلاد تامسنا، حيث أن أكثر أهل هذه البلاد على دين اليهودية والنصرانية⁽³⁾ وهو الأمر نفسه الذي دعا المرابطين إلى فتح بلاد السوس الأقصى، حيث كان القضاء على اليهود ونشر الإسلام بهذه البلاد من أولوياتها ومن ثم التقليل من سيطرة اليهود على التجارة في هذه المنطقة⁽⁴⁾ وبعد سيطرتهم على البلاد دأب المرابطون على تطهير أجهزة الدولة من اليهود، لكن الأمر لم يستمر طويلاً، إذ سرعان ما استرد هؤلاء اليهود نفوذهم⁽⁵⁾، ونرى أن الموحدين عملوا بنفس السياسة التي عمل بها أسلافهم في محاولة تكوين دولة موحدة تخلو من كل ما يشوب وحدتها وتماسكها، لذلك فإنهم شددوا على أهل الذمة أول الأمر، فخيروهم بين الإسلام أو الهجرة من بلاد المسلمين، ومن يتأخر إلى انقضاء الأجل فجزاؤه القتل⁽⁶⁾.

بالرغم من المعاملة الحسنة التي عومل بها أهل الذمة من اليهود والنصارى في بلاد المغرب الأقصى، إلا أنهم تعرضوا في بعض الأحيان إلى بعض أعمال السلب والنهب بل

(1) المسيري، موسوعة اليهود ج 3 ص 425.

(2) ابن حزم، أبي محمد علي بن أحمد الأندلسي الظاهري ت 456هـ، الفصل في الملل والأهواء والنحل، ط 1، المطبعة الادبية - مصر 1317 ج 1 ص 48.

(3) ابن الخوجة، محمد الحبيب، يهود المغرب العربي، معهد البحوث والدراسات العربية، قسم البحوث والدراسات الفلسطينية 1973 ص 24.

(4) محمود، قيام دولة المرابطين ص 210.

(5) المسيري، موسوعة اليهود ج 3 ص 426.

(6) عنان، عصر المرابطين والموحدين ق 1 ص 295. جواتيـين، دراسات في التاريخ الإسلامي ص 228.

إلى حد القتل، وكان لليهود النصيب الأوفر في ذلك، وكان الأمر مقصوراً على التجار تقريباً⁽¹⁾، وهذا أمر مخالف للشريعة الإسلامية، ففي الحروب التي دارت بين حماسة بن المعز بن عطيه وبين أبو كمال تميم بن زيري عام 424هـ، نجد أن تميم بن زيري يعمد إلى قتل اليهود وسي أموالهم ونسائهم بعد انتصاره في المعركة ودخوله لمدينة فاس حتى بلغ عدد من قتل نحو ستة آلاف يهودي⁽²⁾، وفي أثناء الحرب التي دارت بين الخليفة السعيد الموحدي وبين بني مرين انشغل أحد القادة المتنفذين في الدولة الموحدية ويدعى كانون بن جرمون فدخل مدينة ازمو^(#) فسلب ونهب وعاث بها فساداً كما غرم اليهود المقيمين فيها أموالاً كثيرة⁽³⁾.

من البديهي أن اختلاف البيئات الاجتماعية والسكانية، يؤدي إلى اختلافات ثقافية وحضارية حتى بين أبناء الدين الواحد، فبعد أن قامت دولة المرابطين والموحدين بتوحيد بلاد المغرب والأندلس، وحصول الهجرات اليهودية من الأندلس إلى المغرب، ظهرت هناك بعض الفوارق بينهم، وهذا يعود إلى التأثيرات المسيحية بالأندلس، وامتزاجها بالمسلمين، لذلك فقد أظهر اليهود الأسباب تفوقاً فكرياً وحضارياً واقتصادياً⁽⁴⁾.

(1) ابن حوقل، صورة الأرض ص 72-73. الحسن الوزان، وصف إفريقيا ج 1 ص 283-284. جواتيائين دراسات في التاريخ الإسلامي ص 228.

(2) ابن الخطيب، أعمال الاعلام ق 3 ص 261. ابن خلدون، العبر ج 7 ص 73. السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 220-221.

(#) ازمو، تشديد الميم ومعناها الزيتون البري، وهي مدينة صغيرة تقع على شواطئ المحيط الأطلسي على الضفة اليسرى لمصب نهر ام الربيع. راجع ابن الخطيب، أعمال الاعلام ق 3 هامش لمحقق ص 205. ابن عبد الله، عبد العزيز، الموسوعة المغربية للاعلام البشرية والحضارية، مطبعة وزارة الاوقاف والشؤون الإسلامية 1401هـ 1981م، ج 1 ص 25.

(3) ابن عذاري، البيان المغرب، ق الموحدين ص 372.

(4) ابن الخوجة، يهود المغرب ص 34. دادة، لمحات عن يهود الجزائر ص 220.

كما أسلفنا فإن اليهود في بلاد المغرب الأقصى كانوا يتركزون في بعض المدن، من بين هذه المدن مدينة سجلماسة وفاس، وهذا لا يعني أن بقية المدن تخلو منهم، حيث لا تكاد تخلو مدينة منهم⁽¹⁾ وقد ارتبط وجود اليهود في بعض المدن منذ القديم، لكن المهم في الأمر هو المدن التي تأسست في عصر الدولة الإسلامية في القرن الثاني للهجرة، ومن هذه المدن مدينة سجلماسة التي تأسست في زمن الدولة الصفيرية⁽²⁾ (بني مدرار) عام 140هـ وقد استقر فيها اليهود منذ أيامها الأولى⁽³⁾ فقد اتخذوا فيها موقعا متميزا، وهذا يعود إلى وقوعها على طريق القوافل التجارية بين بلاد السودان وبين بلاد المغرب والشمال الإفريقي ومنها إلى أرجاء المعمورة⁽⁴⁾، ولم يقتصر وجودهم في هذه المدينة بل في الأقاليم التابعة لها⁽⁵⁾ وعند دخول الفاطميين إلى المدينة اضطهدوهم وقتلوا منهم ونسبوا أموالهم، إلا أن هذه المحنة انتهت بانتقال الفاطميين إلى مصر⁽⁶⁾ وعاود اليهود ممارسة نشاطهم الاقتصادي حتى أصبح خازن بيت المال في زمن دولة الموحدين رجلا يهودي⁽⁷⁾

(1) ذكر الحسن الوزان كثيراً من المدن والقرى التي يقطنها اليهود. راجع في ذلك الحسن الوزان، وصف إفريقيا ج 1 ص 98-99. ص 119، ص 180-183، ص 325-326.

(2) اسماعيل، الخوارج ص 86 و 216.

(3) ابن عبد الله، الموسوعة المغربية ج 1 ص 121.

(4) وهي منطقة تابليات ويسكن فيها اليهود ويعملون في الصناعة والتجارة ومنطقة المأمون التابعة لسجلماسة أيضاً، وفيها حصن كبير يقطنه تجار اليهود وقد فرض أمراء هذه المنطقة الجزية على اليهود، وكان أهل المناطق الواقعة على طريق القوافل يفرضون عليهم مكوساً لقاء عبورهم في أراضيهم بحيث بلغ ربع مثقال ذهب على كل جمل. راجع في ذلك الحسن الوزان، وصف إفريقيا ج 2 ص 125-129.

(4) مجهول، الاستبصار ص 204. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 153. عبد الحميد، سعد زغلول، تاريخ المغرب العربي، مطبعة أطلس - القاهرة 1978م ج 2 ص 596. الجنحاني، الحياة الاقتصادية، ص 187-188.

(5) الجنحاني، الحبيب، الحياة الاقتصادية ص 189.

ولم يقتصر عمل اليهود على هذه الأعمال بل عملوا أيضاً كنافين وبنائين في المدينة وهي من المهن المحقرة عند أهل تلك البلاد لكنهم عملوا بها ما دامت تدر عليهم الأموال⁽¹⁾.
أما مدينة فاس فهي أكثر بلاد المغرب يهوداً، ومنها يتفرقون إلى جميع البلدان الأخرى⁽²⁾ وخير دليل على كثرة اليهود في تلك المدينة هو مقدار الجزية المأخوذة منهم، فقد بلغ مقدارها حوالي ثلاثة آلاف دينار أيام الدولة الأدرسية⁽³⁾ فقد سمح لهم ادريس بن ادريس بالبناء في الجزء الشمالي من المدينة مقابل دفع الجزية⁽⁴⁾، ومن ثم الخلاف الذي نشأ بين علماء المدينة حول قضيتين أساسيتين هما تجنيد العبيد في الجيش، ومسألة الرسوم التي كان يدفعها اليهود حتى يتخلصوا من الجزية التي فرضت عليهم منذ أيام الادارسة⁽⁵⁾ وكان أشياخ اليهود هم الذين يتولون جبايتها⁽⁶⁾ وكان اليهود يحرصون على تقديم الهدايا للأمراء بدل الجزية⁽⁷⁾.

لقد شكل اليهود حياً خاصاً بهم في تلك المدينة، وقد عرف هذا الحي فيما بعد^(بالملاح) ولم يكن اليهود هم أول من سكن به، فقد كان إلى جانبهم النصارى، وقد أصبح اسم الملاح يطلق في جميع أنحاء المغرب الأقصى على الأحياء التي يسكنها اليهود،

- (1) الحميري، الروض المعطار ص 306. الجنحاني، الحياة الاقتصادية ص 188.
- (2) البكري، المغرب ص 115. الحموي، معجم البلدان مج 2 ص 230. الحريري، تاريخ المغرب الإسلامي ص 318. عبد محمد، سوادي، دراسات في تاريخ المغرب، مطبعة وزارة التعليم العالي - البصرة، 1989، ص 104.
- (3) ابن القاضي، جذوة الاقتباس، ج 1 ص 39. زغلول، تاريخ المغرب العربي ج 5 ص 453.
- (4) بروفنسال، ليفي، الإسلام في المغرب والأندلس، ترجمة السيد محمود عبد العزيز سالم ومحمد صلاح الدين، مراجعة لطفي عبد البديع، مطبعة نهضة، مصر - القاهرة، ص 43-45.
- (5) التازي، التاريخ الدبلوماسي ج 3 ص 229.
- (6) الشاهري، الاوضاع الاقتصادية، ص 188.
- (7) الحسن الوزان، وصف افريقيا ج 1 ص 11-112.

ويبدو انه كان يطلق أول الأمر على الحي الذي يسكنه النصارى، وإنما سمي بالملاح نسبة إلى النبع المالح⁽¹⁾.

وعندما تولى بني مرين أمر المغرب نقلوا محل سكنهم إلى فاس الجديدة مقابل زيادة الجزية، وإنما فعلوا ذلك بسبب السلب والنهب الذي كانوا يتعرضون له من قبل العامة⁽²⁾ وعمل أهل فاس على استرقاق أهل الذمة وأدخلوهم في سوق المزايدة من أجل بيعهم كرقيق بعد أن جاهروا ببيع الخمر للمسلمين⁽³⁾.

كان لهذه الطائفة نظامها القضائي الخاص بها، ولها رجالات دين يحكمون بينهم وفق شريعة موسى عليه السلام⁽⁴⁾ وقد وردت بعض الأخبار من أن قضايا اليهود كانت تعرض امام قضاة المسلمين⁽⁵⁾.

كان في هذه المدينة زواج بين رجال مسلمين وبين نساء اليهود، وفي الغالب فإن حياة اليهود في مدينة فاس لم تختلف كثيراً عن حياة اليهود في باقي أرجاء الدولة الإسلامية⁽⁶⁾ فكان لهم زي خاص بهم، وكانوا يمنعون من ارتداء أحذية الجلد بل يلبسون حذاء من القش، ومن أراد أن يلبس فعليه أن يخيط عليها قطعة من ثوب احمر، بينما ذكر بعض المؤرخين أن اليهود في مدينة فاس لم يتميزوا بالملبس⁽⁷⁾.

(1) ابن الخطيب، نفاضة الجراب في علالة الاغتراب، نشر وتعليق د. أحمد مختار العبادي، مراجعة د. عبد العزيز الاهواني، دار الشؤون الثقافية - بغداد، دار النشر المغربية، بد ص 34. الحريري، تاريخ المغرب الإسلامي ص 318.

(2) الحسن الوزان، وصف افريقيا ج 1 ص 283-284. لوتورنو، فاس في عصر بني مرين، ص 35.

(3) التلمساني، تحفة الناظر، ص 167.

(4) لوتورنو، فاس في عصر بني مرين، ص 112.

(5) جواتياين، دراسات في التاريخ الإسلامي ص 194.

(6) لوتورنو، فاس في عصر بني مرين ص 114.

(7) فروخ، عمر، العرب والإسلام في الحوض الغربي من البحر الأبيض المتوسط من فتح المغرب وفتح الأندلس إلى آخر عصر الولاة 138هـ / 756م، ط 1، منشورات المكتب التجاري - بيروت، 1378هـ / 1959م، ص 160.

عندما أراد علي بن يوسف توسيع جامع القرويين قام قاضيه بشراء أراضٍ ومباني مجاورة للمسجد تابعة لليهود، ولم ييخصهم شيئاً من حقهم⁽¹⁾، وهذا يدل على أن اليهود لم يكونوا يسكنون في محلة واحدة وإنهم مجاورين للمسجد ولم يرى المسلمون ضيراً في ذلك، ومن ثم فإن أغلب أسواق المدن الإسلامية كانت تقع بالقرب من المساجد والتي كان يعمل في غالبيتها اليهود.

وأما في مراكش^(#) عاصمة الدولتين المرابطية والموحدية، فلم يكن يسمح فيها لليهود بالدخول إليها إلا نهاراً وينصرفون عند المساء، وإذا ما وجد أحد بات فيها أشبع ذمه⁽²⁾، وليس في هذا الأمر ما يثير الاستغراب، فإن مراكش هي عاصمة الدولة، وكان تأسيسها لتكون مقراً للأمير والوزراء والجيش وتكون دار ملكهم⁽³⁾، لذلك لم يرغبوا بدخول الأشخاص الغير مرغوب بهم إليها، وخاصة اليهود فيما عرف عنهم من غدر وخيانة العهود والمواثيق، وأثارت المتاعب للدولة⁽⁴⁾، وكان هذا الإجراء في مراكش دون غيرها من المدن الأخرى، وقد يكون المنع للطبقات الدنيا من اليهود، وقد يكون المنع

(1) ابن القاضي، جذوه الاقتباس ج 1 ص 68. الهرفي، دولة المرابطين، ص 300. ابن عبد الله، الفن المعماري بالمغرب والأندلس الاخذ والعطاء والتراث الحضاري المشترك بين اسبانيا والمغرب، مطبوعات اكاديمية المملكة المغربية - سلسلة الدورات 1412هـ - 1992م ص 307.

(#) مراكش: بالفتح ثم التشديد وضم الكاف مدينة عظيمة بالمغرب الأقصى وهي محدثة بنيت أيام يوسف بن تاشفين وقيل انها بنيت أيام أبي بكر بن عمر، ومراكش بلغة المصامدة تعني امشي مسرعاً أو بسرعة لأن موقعها كان مأوى للصووص وقطاع الطرق وتقع على سفح جبل الاطلس الكبير ويمر في شمالها نهر تانسينت وتمتاز بخصوبة تربتها الحمراء ومناظرها الخلابة، ويوجد بها باب يسمى باب الرب. راجع الحموي، معجم البلدان مج 5 ص 94. ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص 125. شيخ الربوة، نخبه الدهر ص 236.

(2) الحميري، الروض المعطار ص 76-77.

(3) السلاوي، الاستقصا، ج 2 ص 23.

(4) عز الدين، النشاط الاقتصادي ص 115. الخالدي، اليهود في الدولة الإسلامية ص 194.

على اليهود الذين فروا من بلاد الأندلس، دون يهود المغرب كونهم عاشوا في تلك البلاد منذ فترة زمنية طويلة مما جعلهم معروفين لدى الدولة.

كان لوجود اليهود بأعداد كبيرة في بلاد المغرب الأقصى، انشأ قسم منهم فنادق خاصة بهم لإقامة أقرانهم من التجار اليهود القادمين من البلاد الأخرى لتسهيل أمور التجارة وقد عرفت هذه الفنادق باسم فنادق اليهود⁽¹⁾.

الحياة الاجتماعية عند النصارى

من المؤكد أن الحياة الاجتماعية تختلف من دين لآخر. وقد كانت الحياة الاجتماعية لدى النصارى أفضل مما هي عليه عند اليهود، ويعود ذلك إلى أخلاقهم وطبائعهم المستمدة من كتبهم الدينية كالإنجيل⁽²⁾ (العهد الجديد)) والذي يقول فيه ابن حزم⁽²⁾ (والإنجيل إنما هو كتب أربعة مختلفة من تأليف أربعة رجال، فأمكن في ذلك التبديل)) وفي مثل هذا القول قال القلقشندي⁽³⁾ (ومن النصارى متفقون على أن من الحوارين تصدروا لكتابة الإنجيل)).

أن أسس الحياة عند النصارى تقوم على مبدأ الزواج أيضاً، وتكوين الأسرة والذي هو من الأسس السبعة، إلا أن النصرانية أجازت العزوبة، وعلى هذا نجد أن كثير من الشبان والفتيات يعزفون عن الزواج⁽⁴⁾.

وقد حددت شريعتهم سناً مهمة للزواج، إذ لم يجوز الزواج إذا كان أحد الزوجين دون سن الخطبة حتى ولو وافق أولياء الأمور، وذلك لأنها تعتبر إجبار للصغيرة أو الصغير على الزواج.

(1) العربي، اسماعيل، دولة الإدارة ملوك تلمسان وفاس وقرطبة، دار الغرب الإسلامي، بيروت - لبنان 1403 هـ / 1983 م ص 103.

(2) ابن حزم الأندلسي، الفصل في الملل والأهواء والنحل، ج 2 ص 14-15.

(3) القلقشندي، صبح الأعشى ج 2 ص 273.

(4) اليوزيكي، تاريخ أهل الذمة ص 379، نقلاً عن العطار، أحكام الأسرة، ص 30.

ويسبق الزواج مراسيم محددة، حيث يقوم الكاهن بإجراء صلاه وطقوس خاصة، يبارك فيها للزوجين وإن سبب اختيار الكنيسة مكاناً لإعلان الزواج أو الخطبة، من أجل تحقيق أهدافاً دينية وتنظيمية، فيتحقق من عدم وجود موانع الزواج الدينية، ويسجل الزواج بسجل خاص بالكنيسة، كما أن الزواج يكتسب صفة العلانية، ويتم الزواج بحضور عشر شهود⁽¹⁾. وفيما يتعلق بالمهر فلا تعتبر المسيحية المهر ركن مهماً في الزواج ولا يلتزم الزوج بدفعه للزوجة، وعلى هذا فإنه يجوز للمسيحيين الزواج بمهر أو بدونه، ولم توجد نصوص في الإنجيل حول هذا الموضوع، ولكن البطارقة والأساقفة هم من وجد هذه الأمور، ولا تتيح شريعتهم المحلل الزواج إلا بالموت، فهي لا تميز الطلاق إلا بثبوت زنا الزوجة أو بأن يتنافى مع شريعتهم، وقد ذكر ابن حزم⁽²⁾، إلا اختلاف النصارى في الطلاق لأن بعض الطوائف أحلته في حالة الزنا أو الارتداد عن الدين بتغيير الدين حيث أن الزوج قد يكون من غير ملتهم.

المناسبات والأعياد عند النصارى

أما أعياد النصارى، فهي كثيرة أيضاً، وكما هو مدون فإن هذه المناسبات تقام في أماكن عبادتهم في الأديرة والكنائس، وبهذا فهي لا تختلف كثيراً عن باقي الأديان الأخرى، وهناك بعض الأعياد مشابهة لأعياد الوثنيين كعيد الصوم وعيد القسيس وغيرها من الأعياد⁽³⁾.

(1) اليوزبكي، تاريخ أهل الذمة ص 379.

(2) ابن حزم، الفصل في الملل ج 2 ص 21.

(3) متز، الحضارة الإسلامية ج 2 ص 276.

(#) وتعني بالعربية التسبيح، ويعملونه في سابع أحد من صومهم وسنتهم فيه أن يخرجوا بسفوف النخيل من الكنيسة وهو اليوم الذي ركب فيه المسيح الحمار في القدس ودخوله وهو راكب والناس يسبحون بين يديه يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر. راجع القلقشندي، صبح الاعشى ج 2 ص 425.

وأول أعياد النصارى هو عيد⁽¹⁾ (البشارة) يعتقد ان في هذا اليوم دخل جبرائيل على مريم مبشراً بالمسيح، وعيد⁽²⁾ (الشعانيين) ^(#) وهو من الأعياد الكبيرة عند النصارى وكانوا يحملون فيه أغصان الأشجار وسعف النخيل⁽¹⁾.

ومن الأعياد المهمة لدى النصارى عيد ميلاد المسيح ويجعلونها ليلة يوم الأحد في 25 كانون الأول، وكذلك عيد الشمس الذي يحتفل به في إيقاد النار⁽²⁾ وعيد رأس السنة عند النصارى من الأعياد المهمة، وقد سماه المسعودي⁽³⁾ بـ (القلندس) وهو تمام الأسبوع من ولادة المسيح.

وأما عيد الفصح⁽⁴⁾ (الغطاس) ويسمى بيوم⁽⁵⁾ (العماد) يقع في السادس من كانون الأول، ويعتقد ان يحيى بن زكريا^(عليهما السلام) غمس فيه المسيح بعد بلوغه الثلاثين من عمره⁽⁴⁾، وعيد الفصح ويسمونه⁽⁴⁾ (القيامة) وهو العيد الكبير لديهم وهو عيد الفطر من صومهم ويشعلون فيه المشاعل، ويقع بعد هذا العيد عيد (السلاق) أو⁽⁵⁾ (الصعود) وانما سمي بذلك لأن المسيح تسلق مصعداً نحو السماء ووعدهم بارسال⁽⁶⁾ (الفار قليط) وهو روح القدس، ويكون بعد عيد الفصح بأربعين يوماً⁽⁵⁾.

وهناك أعياد أخرى عند النصارى وهي كثيرة وقد لا يلتزم بها كثير منهم وذلك لأنها تعطلهم عن العمل وممارسة حياتهم اليومية، ومنها عيد⁽⁷⁾ (ست النور) ويقع قبل عيد الفصح بيوم. وعيد⁽⁸⁾ (الأحد الجديد) ويقع بعد عيد الفصح بثمانية أيام، وعيد⁽⁹⁾ (التجلي) ويقولون ان المسيح قد تجلى لتلاميذه بعد ان رفع إلى السماء⁽⁶⁾.

(1) القلقشندي، صبح الاعشى، ج 2 ص 425.

(2) القلقشندي، صبح الاعشى ج 2 ص 416. متر، الحضارة الإسلامية ج 2 ص 218.

(3) المسعودي، مروج الذهب ج 3 ص 406.

(4) اليوزبكي، تاريخه أهل الذمة ص 290.

(5) القلقشندي، صبح الاعشى ج 2 ص 426.

(6) م. ن، ج 2 ص 427.

النصارى في بلاد المغرب الأقصى

يعود وجود النصارى في بلاد المغرب إلى ما قبل الفتح الإسلامي، عندما كانت البلاد جزءاً من الإمبراطورية الرومانية، لكنهم اتبعوا مذهباً مغايراً لمذهب الدولة، وقد أدى ذلك إلى اضطهادهم من قبل الرومان⁽¹⁾. وقد ذكر ابن حزم⁽²⁾ أن فرقة الملكانية انتشرت في بلاد النوبة والمغرب والأندلس وهي إحدى فرق البربرانية والتي تقول أن عيسى وأمه إلهما من دون الله.

ومن المعلوم أيضاً أن أهل الذمة في البلاد الإسلامية قد شكلوا الطبقة الثالثة في المجتمع الإسلامي بعد العرب والموالي⁽³⁾ ولم تكد تخلو مدينة من وجود كنيسة للنصارى، وفي بلاد المغرب الأقصى وجدت هناك أعداد من النصارى منذ أيام الفتح معاهدين على الذمة ودفع الجزية وكان أكثر هؤلاء في بلاد الجريد^{(4)(#)} وقد عقد حسان بن النعمان الغساني^{(#)(#)} العهد مع هؤلاء وفرض عليهم الجزية⁽⁵⁾، وقد مثل هؤلاء الطبقة الوسطى في المجتمع المغربي⁽⁶⁾ ولكن عددهم تناقص بشكل كبير، فقد تناقص عدد الاسقافيات إلى أربعين بعد الفتح الإسلامي بثلاثمائة سنة، بسبب وجود الدول والإمارات النصرانية

(1) جوليان، تاريخ إفريقيا الشمالية ج 1 ص 279.

(2) ابن حزم، الفصل في الملل ج 1 ص 48.

(3) حتي، تاريخ العرب المطول ج 2 ص 300.

(#) بلاد الجريد ويبلغ طولها ست وثلاثون درجة وست دقائق والعرض تسع وعشرون درجة وثمان دقائق ن تشتهر بزراعة النخيل والفسق و يجلب منها الزجاج الصافي والتفاصيل الصوفية. راجع ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص 126-127.

(4) عز الدين، النشاط الاقتصادي ص 106.

(#)(#) حسان بن النعمان بن عدي بن بكر بن مغيث بن عمرو بن عامر بن عار بن الازر، ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 34-35.

(5) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 271. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 381.

(6) عز الدين، النشاط الاقتصادي ص 109.

القريبة منها، ففضل قسم منهم الذهاب والعيش مع أبناء جلدته، خصوصاً وإن بلاد المغرب الأقصى قد شهدت حالة من الفوضى وعدم الاستقرار والتي استمرت لفترة طويلة من الزمن⁽¹⁾.

لم تذكر لنا المصادر التاريخية شيئاً عن طبيعة الوظائف التي انيطت بأهل الذمة من النصراني وكيفية جباية الضرائب منهم، ففي بلاد الأندلس أقام المسلمون على أهل الذمة والنصارى رئيساً منهم ولقبوه بقومس الأندلس أو زعيم النصراني، وكان هذا الشخص محترماً لدى الدولة الإسلامية⁽²⁾ وفي حقيقة الأمر فإن هذا اللقب لم يظهر إلا في أيام عبد الرحمن الداخل ت172هـ وإن الوظيفة قديمة وهذا ما يؤكد ابن القوطية⁽³⁾ (إن عبد الرحمن الداخل قد ولي القمامسة ارطباس فكان أول قومس بالأندلس)) وبنفس هذا المعنى قال ابن الخطيب⁽⁴⁾ (سار على أبي الخطار ارطباس^(#) قومس الأندلس وزعيم عجم الذمة ومستخرج لأمراء المسلمين وكان هذا القومس شهير العلم والدهاء)) وقد ترك المسلمون للنصارى حرية اختيار حكامهم ومنظمي أمورهم وهو عكس ما كان يفعله القوط، إذ إن ملك القوط هو من يقوم بتعيين القومس، ويبدو أن هناك عدداً من القمامسة، إذ كان هناك قاضي العجم وصاحب المدينة والمشرف وهو موظف يقوم بالشؤون المالية في الناحية وقومس الخزانة وهو مسؤول استخراج الخراج من أهل الذمة،

(1) ابن عبد الله، الموسوعة المغربية ج 4 ص 51-153.

(2) مؤنس، فجر الأندلس ص 459.

(3) تاريخ افتتاح الأندلس، ص 60.

(4) الاحاطة في اخبار غرناطة، تحقيق محمد عبد الله عنان، مكتبة الخانجي - القاهرة 1393هـ / 1973م، ج 1 ص 103.

(#) ارطباس: هو الاسقف أو باس اخو الملك وتيزة وكان مثل يوليان الذي تحالف مع المسلمين أيام عقبة بن نافع ت63هـ وموسى بن نصير 97هـ والقومس يأتي بمعنى الزعيم أو الرئيس، والقوامس هم زعماء النصراني في المدن الأندلسية، ثم تطور الأمر حتى أصبح منصباً ديني يليه مطران أو اسقف يرعى الشؤون الروحية. راجع ابن الخطيب، الاحاطة ج 1 ص 103 هامش المحقق

وقد كان عدد من أصحاب الوظائف يلقبون أول الأمر بالقباهم اللاتينية ثم عربت إلى العربية بمرور الزمن⁽¹⁾

ان أعداد النصاري في بلاد المغرب الأقصى أخذت بالتزايد منذ قيام دولة المرابطين، حيث استقدمت أعداداً من جنود النصاري، سواء كان ذلك بالشراء أو كونهم أسرى حرب، وقد أطلق عليهم^(#) (العلوج) وكان منهم أيضاً العبيد السودان⁽²⁾.

عمل المرابطون على تخيير النصاري المعاهدين بين الإسلام وبين دفع الجزية، فاختراروا دفع الجزية⁽³⁾ وقد أفتى فقهاء الدولة بهدم كنائس المعاهدين، فأرسل يوسف بن

(1) مؤنس، فجر الأندلس ص 461-463.

(#) العلوج: ومفرد علج اسم يطلق على النصاري الروم الذين يستخدمون في الجيش الإسلامي، وقد يكون المقصود بهم عبيد الروم الذين يتم شراؤهم من بلاد النصاري، وقيل هو الرجل من كفار العجم والمؤنث علجة، ويقال للرجل القوي الضخم من الكفار. راجع ابن منظور، أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم ت 711 هـ، لسان العرب، دار صادر - بيروت، بلا، مج 2 ص 326-327.

(2) عز الدين، النشاط الاقتصادي ص 102.

(3) محمود، دولة المرابطين ص 418-419.

(#)(#) يوسف بن تاشفين بن ابراهيم بن تورقيت بن منصور بن مصالة بن أمية بن وانصال اللمتوني الصنهاجي ت 500 هـ واه بنت عم ابيه فاطمة بنت سير بن يحيى بن وجاج بن وارنقطين وقد وقع بعض الاختلاف في ترتيب الاسماء. راجع ابن ابي زرع، الانيس المطرب ص 136. مجهول، الحلل الموشيه ص 12. ابن الخطيب، اعمال الأعلام، ق 3 ص 237-238.

(#)(#)(#) غرناطة: مدينة وولاية في الركن الجنوبي الشرقي لشبه جزيرة ايبيريا، وكانت تسمى بدمشق الأندلس ويشقها نهر حدرة ويطل عليها جبل شلير الذي لا يزول الثلج عنه لا شتاءً ولا صيفاً، وكانت غرناطة عند الفتح الإسلامي قرية من قرى البيرة وكان يقال لها اغرناطة، يبلغ طولها احدى عشرة درجة واربعون دقيقة والعرض سبع وثلاثون دقيقة. راجع في ذلك ابن سعيد المغربي، الجغرافيا، ص 167. الحميري، الروض المعطار ص 48.

تأشفين ت500هـ^{(#)(#)} من يهدم هذه الكنائس ومنها كنيسة غرناطة^{(#)(#)(#)(1)}، وقد أشار البعض ان أهل الذمة عانوا من اضطهاد وظلم دولة المرابطين⁽²⁾.

شهد المغرب الأقصى وفود طائفة جديدة من الأسبان المعاهدين، بعد ان أفتى قاضي الجماعة بتغرييهم إلى بلاد المغرب⁽³⁾، ولم يشمل هذا الأجراء جميع النصارى، فقد أرسل معاهدي غرناطة إلى علي بن يوسف عريضة بينوا فيها سوء معاملتهم من قبل عامل المرابطين، مما أدى إلى استدعائه من قبل الأمير وحكم عليه بالسجن⁽⁴⁾.

كان المرابطون أول من عمل في بلاد المغرب الأقصى على استخدام النصارى الوافدين إليهم من الأندلس أو الواقعين في أمرهم، فكانوا يستخدمونهم في الجيش أو كحرس للأمير⁽⁵⁾، كما عمل قسم منهم في جباية الأموال⁽⁶⁾، كان أغلب الخدم في القصور التي يملكها الأمراء من النساء النصرانيات اللاتي يجلبن من اسبانيا والبرتغال، بالإضافة إلى العبيد الخصيان⁽⁷⁾، وعمل قسم منهم في الزراعة وقد أضافوا خبرة جديدة في بلاد المغرب الأقصى⁽⁸⁾ ثم ان أغلب الذين يعملون في الحمامات العامة هم من النصارى⁽⁹⁾.

(1) محمود، دولة المرابطين ص49. اشباخ، الأندلس في عهد المرابطين والموحدين ص71.

(2) حتي، تاريخ العرب، مطول ج2 ص646.

(3) الحججي، التاريخ الأندلسي ص434.

(4) ابن عذاري، البيان المغرب ج4 ص34.

(5) الجيلالي، تاريخ الجزائر العام، بيروت - لبنان، 1965، ج1 ص407.

(6) ابن الاثير، الكامل ج8 ص296. التازي، تاريخ الدبلوماسية ج6 ص250.

(7) الحسن الوزان، وصف افريقيا ج1 ص288.

(8) عز الدين، النشاط الاقتصادي ص109.

(9) الحسن الوزان، وصف افريقيا ج1 ص230-231.

انتشرت في بلاد المغرب الأقصى ظاهرة الزواج من روميات، فكانت أم علي بن يوسف رومية اسمها قمر، وقد لعبت دوراً كبيراً في سياسة الدولة، حيث كانت تشارك في أمور الدولة، وكان الأمير يأخذ برأيها⁽¹⁾.

ولم يقتصر الأمر على المرابطين بل إن أغلب أمراء وخلفاء دولة الموحدين هم أولاد نساء روميات⁽²⁾ لم يقتصر وجود النصاري في بلاد المغرب على الذين استقدمهم المرابطون أو غيرهم، بل إن تسامح المسلمين مع أهل الذمة دفعت قسماً من التجار وغيرهم إلى الإقامة في تلك البلاد، وقد أدى ذلك إلى إقامة علاقات دبلوماسية بين المرابطين والنصارى في بيزه وجنوه ابتداء من عام 527هـ / 1133 م. وكانت الطبيعة التجارية هي أساس تلك العلاقة، وأيضاً من أجل السماح للجاليات النصرانية بممارسة شعائرها الدينية بكل حرية⁽³⁾، حيث إن وجود أعداد كبيرة من النصاري في بلاد المغرب الأقصى تتطلب وجود أماكن عبادة لهم، وقد تكلفت تلك الاتفاقيات بأن يسمح لهم بممارسة عبادتهم الدينية، إذا ما توفرت كنيسة لهم أو تقام في الفندق أو المكان الذي يقيمون فيه، ولكن يمنع ممارستها في المناطق العامة⁽⁴⁾، وفي عام 644هـ وجه البابا اثيوسان الرابع رسالة إلى الخليفة يشكره على حسن معاملته للرعايا المسيحيين وتأمين الحماية لهم ولكنائسهم، وفي نفس السنة أصبح أسقف مراكش هو الزعيم الروحي الذي كان يشرف على المسيحيين⁽⁵⁾.

- (1) ابن القاضي، جذوة الاقتباس ج 2 ص 106. ابن عبد الله، المرأة المراكشية في الحقل الفكري، صحيفة معهد الدراسات الإسلامية في مدريد، مج 6، ع 1-2، بد، ص 271.
- (2) أبو رميله، هشام، علاقات الموحدين بالممالك النصرانية والدول الإسلامية في الأندلس، ط 1، دار الفرقان، 1404هـ / 1984م، ص 371-373.
- (3) ابن عذاري، البيان المغرب ج 4 ص 12. التازي، التاريخ الدبلوماسي ج 5 ص 219-221. روم، لاند، الإسلام والعرب ترجمة منير البعلبكي، ط 2، دار العلم للملايين - بيروت، 1977م، ص 144.
- (4) التازي، التاريخ الدبلوماسي ج 5 ص 224.
- (5) ابن عبد الله، الموسوعة المغربية، ج 4 ص 51-53.

وقد استمر النصارى في جهودهم الرامية إلى بناء كنيسة لهم في مراكش حتى تم لهم ما أرادوا في عهد الخليفة المأمون الموحدى، وسمح لهم بدق النواقيس في أوقات الصلاة، ولم يقبل إسلام أحد من الروم⁽¹⁾، وفي عام 629هـ قام عمران بن منصور الموحدى الملقب بالمؤيد أخو الخليفة بهدم الكنيسة وقتل الكثير من النصارى واليهود وسبى أموالهم⁽²⁾.

كما أسلفنا قبل قليل، فلم تكد تخلو مدينة من وجود نصارى فيها، ففي سجلماسة كان قرب باب القصبة ديراً للنصارى، وكان أغلبهم من مقاتلة النصارى⁽³⁾، وذكر أن ادريس الثاني عندما أراد تسمية مدينة فاس سأل راهباً نصرانياً عن أسم المكان فقال أن اسمها كان سافا فقلبها ادريس فصارت فاس، وكان بها باباً يسمى باب الكنيسة، وكان بالقرب منه ديراً للنصارى⁽⁴⁾ إلا أننا لم نلاحظ من خلال بحثنا أن النصارى تميزوا بلباس معين كما هو حال اليهود، وربما يعود إلى النظرة العامة للنصارى من ود واحترام، وهناك أمر آخر لتأثير النصارى في فاس، فقد كانت بعض الأعياد التي يحتفل بها في فاس هي أعياد ذات طابع نصراني وهذا من ضمن الأعياد التي خلفها النصارى في البلاد⁽⁵⁾ وكانت لهم جاليات كبيرة في مدينة سبتة.

ومما ذكر أن صموئيل الفاسي حبر مراكش الأعظم قد اعتنق المسيحية أيام المرابطين، وقد شغل منصباً مهماً في سجلماسة⁽⁶⁾ وهذا الأمر يدل على أمور منها هو وجود اليهود في مراكش وهو ينفي ما ذكر من منع المرابطين لليهود من المبيت فيها، الأمر

(1) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 253. ابن خلدون، العبر، ج 6 ص 530.

(2) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب، ص 253.

(3) الجنحاني، الحياة الاقتصادية ص 155-156.

(4) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 39. عبد الحميد، تاريخ المغرب العربي ص 449. حسن، تاريخ الإسلام ج 2 ص 389. بروفنسال، الإسلام في المغرب والأندلس، ص 39-40.

(5) ضيف، شوقي، عصر الدول والامارات ((الجزائر - المغرب - موريتانيا - السودان)) ط 1، دار المعارف بمصر 1995، ج 1 ص 304.

(6) الجنحاني، الحياة الاقتصادية ص 189. ابن عبد الله، الموسوعة المغربية ج 1 ص 121.

المهم الآخر هو تغير أهل الذمة لدينهم فلا يجوز لذي ان يتحول إلى دين آخر سوى الإسلام، فلا يجوز ليهودي ان يتنصر أو نصراني ان يتهود⁽¹⁾، ومن الأمور الأخرى هو تقليد أهل الذمة مناصب مهمة في الدولة، وهذا يتفي ما ذكره المؤرخين من اضطهاد دولة المرابطين لأهل الذمة⁽²⁾.

كانت المناطق الساحلية في بلاد المغرب الأقصى هي أكثر المناطق التي يتواجد فيها النصارى لكون أغلب هؤلاء النصارى هم من التجار، وكانت مدينة سلا^(#) أكثر المدن التي فيها مراكز تجارية لهم، وكانت إقامة هؤلاء في فنادق خاصة بهم وقسم آخر تملكه الدولة⁽³⁾، وكان وجود هؤلاء بأعداد كبيرة في تلك البلاد جعل من وجود قاضي خاص بهم أمراً لا بد منه، وكانت مهمته تقوم على أساس فض النزاعات التي قد تحصل بينهم، وهؤلاء القضاة يتم تعيينهم من قبل روما، ونظراً لكثرتهم فإن الحمامات العامة كانت تفرغ لهم ليوم واحد في الأسبوع من أجل استحمامهم، كما سمح لهم بإقامة الاحتفالات الخاصة بهم، ولو على نطاق ضيق، كما سمح لهم بتشجيع موتاهم بكل حرية واحترام⁽⁴⁾.

(1) عاشور، تاريخ الحضارة الإسلامية ص 262. متر، الحضارة الإسلامية ج 5 ص 40.

(2) حتي، تاريخ العرب مطول ج 2 ص 646.

(#) سلا: مدينة رومانية قديمة يفصلها عن الرباط وادي أبي الرقراق ويبلغ طولها سبع درجات وعشر دقائق والعرض ثلاث وثلاثون درجة ونصف وقد بناها بنو يفرن الزناتيون واتخذوها قاعدة لهم، كما اهتم بها الموحدون واتخذوها قاعدة عسكرية لاساطيلهم. راجع في ذلك البكري، المغرب ص 87-172-179. ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص 138.

(3) التازي، التاريخ الدبلوماسي ص 233. هونكة، زنفريد، شمس العرب تسطع على الغرب، ترجمة فاروق بيضوني وكمال دسوقي، تعليق فاروق عيسى الخوري، ط 3، منشورات المكتب التجاري للطباعة والتوزيع والنشر - بيروت، بد ص 89.

(4) الحسن الوزان، وصف إفريقيا ج 1 ص 231. التازي، التاريخ الدبلوماسي ج 5 ص 288.

ثالثاً: أثر أهل الذمة في الحياة العلمية والأدبية في المغرب الأقصى

أولاً: أثر أهل الذمة في الحياة الأدبية والفلسفية:

لقد تركت عمليات الفتح الإسلامي للبلاد تأثيراً كبيراً في حياة المجتمعات والجماعات الموجودة في تلك البلاد، فما من شك أن وجود طوائف وجماعات في المجتمع الإسلامي مهما كان حجمها وتأثيرها، فإن تلك الجماعات كانت تسعى لأن يكون لها وجود في مجتمعات كانت تنظر بعين الاحترام والإجلال إلى الشعراء والأدباء.

إن إقبال أهل الذمة على تعلم اللغة العربية للتقرب من الفاتحين، وهذا بدوره يؤدي إلى الانسجام والتجانس بين أبناء المجتمع الواحد، يقول الخربوطلي⁽¹⁾ (كان أهل الذمة مضطرين إلى تعلم العربية لتصلهم بالعرب في شؤون الزراعة والصناعة والتجارة، كما أدى تعريب الدواوين في عهد الخليفة عبد الملك بن مروان ت86هـ^(#)، وتعريب الثقافة إلى انتشار العربية على نطاق واسع بين أهل الذمة، فقد كان عليهم إتقانها حتى يحتفظوا بوظائفهم في الدولة)).

في مجال الأدب الفلسفة برز دور اليهود في بلاد المغرب الأقصى أكثر من النصارى، فلم نجد ما يذكر عنهم في كتب الأدب والتراجم، أما اليهود فأنهم أتقنوا اللغة العربية لفظاً وكتابة، بل زاد الأمر أن أصبح منهم بعض الشعراء، كما أنهم كانوا في بلاد الأندلس مثل أبو اسحاق ابراهيم بن سعيد الاشبيلي ت649-658هـ / 1251-1260م،

(1) الإسلام وأهل الذمة ص116.

(#) عبد الملك بن مروان بن الحكم الخليفة الأموي ويكنى أبو الوليد ولد عام 22هـ تقلد مناصب عديدة قبل خلافته وشارك في فتوحات إفريقية كان ناسكاً عابداً ت86هـ. ابن حزم، الجمهرة، ص187. القلقشندي، صبح الأعشى، ج5 ص117. ابن تغري بردي، النجوم الزاهرة، ج1 ص212.

وكان قد اسلم قبل وفاته وظهر غيرهم كثير في مجال الطب والأدب مثل أبو اسحاق ابراهيم بن الفخار اليهودي الذي كان سفير الاذفونش إلى خلفاء دولة الموحدين⁽¹⁾.

كان قد ظهر فلاسفة لهم باع طويل في العلوم والمعرفة قاموا بشرح التلمود، ومن بينهم اسحق بن يعقوب الكوهن الملقب بالفاسي ت 497 هـ وقد ولد في قلعة ابن احمد قرب مدينة فاس عام 404 هـ - 1013 م، وله شرح التلمود في 20 مجلد⁽²⁾، وقد درس عدد من فلاسفة اليهود على يديه، حيث تتلمذ على يديه يهوذا بن صموئيل اللاوي ويسكن أبا الحسن اللاوي الذي ولد عام 1086 م في لوسانيا درس في اسبانيا المسلمة العبرية آدابها كما درس الطب ومارسه⁽³⁾ وقد توفي اسحق بن يعقوب أثناء سفره إلى الأندلس⁽⁴⁾.

دأب بعض علماء ومفكري اليهود على المحافظة على لغتهم وتراثهم الأدبي والعلمي وذلك خوفاً من ظهور جيل من اليهود لا يتكلم اللغة العبرية، لذلك عمل يهوذا شويج الفاسي في مطلع القرن الحادي عشر الميلادي على تأليف قاموس لمفردات اللغة العبرية، وقد ضمه مباحث قيمة عن الإنشاء والترقيم باللغة العبرية⁽⁵⁾.

لكن مع هذا فلم يكن يرى اليهود في البلاد الناطقة بالعبرية أي شعور من التخرج في استعمالهم اللغة العربية حتى في المواضيع ذات الطابع الديني، وقد ظهر بعد ذلك أسلوب جديد في الكتابة، حيث انهم يكتبون اللغة العبرية بحروف عربية وهذا الأسلوب اتخذ للمحافظة على تراثهم اللغوي⁽⁶⁾.

(1) ابن سعيد المغربي، المغرب في حلى المغرب، تحقيق شوقي ضيف طبع دار المعارف - مصر، بد، ج 2 ص 23.

(2) ابن عبد الله، الموسوعة المغربية ج 4 ص 37.

(3) عبد المجيد، اليهود في الأندلس ص 74.

(4) ابن عبد الله، الموسوعة المغربية ج 2 ص 37.

(5) اشباح، تاريخ الأندلس ص 499.

(6) شايندلن، ريموند، اليهود في اسبانيا المسلمة، ترجمة مريم عبد الباقي ص 309.

ويعد السمؤل بن يهوذا المغربي ت570هـ من أعظم حكماء اليهود وقد ألف كتاباً بين فيه من معائب اليهود، حيث أنه أسلم أثناء توجهه نحو الشرق حيث توفي هناك⁽¹⁾، ومن أشهر الشخصيات اليهودية التي ظهرت في بلاد المغرب هو خلوف اليهودي^(#) الذي كان يمثل شيخ التعاليم اليهودية في فاس أيام الموحدين، وقد درس على يديه بعض علماء المسلمين علم المنطق والفنون اليهودية والفلسفة وغيرها من العلوم وفي هذا يتبين براعة اليهود في علم المنطق والفلسفة مما حدى بالمسلمين إلى طلب العلم منهم في هذا المجال الذي يجهله المسلمون، ولم يجدوا حرج في ذلك لأنه أمر غير مخالف للشرع، كما أنه يبين مدى التعايش الذي يتم بين أهل الذمة وبين المسلمين، وهناك أمر مهم آخر هو مدى تطبيق الموحدين لأوامر عبد المؤمن بن علي في تخييره لأهل الذمة بين الإسلام أو القتل، وخصوصاً وأن وجود شيخ التعاليم اليهودية في فاس يدل على وجود أعداد كبيرة منهم، فإنهم تمتعوا بحرية العيش والتدريس.

أما في مجال الفلسفة فلم تكن هناك فلسفة يهودية بالمعنى الصحيح، ولم تعرض هذه الفلسفة إلا من خلال علماء المسلمين، فقد كانت فلسفتهم عبارة عن اقتباس من الحضارات الأخرى، وفي هذا يقول المسيري⁽²⁾ (لا يوجد هناك ما يسمى ثقافة يهودية أو فن يهودي، لأنه لا توجد هوية واحدة، وإنما هي هويات أو ثقافات شتى، حيث أن

(1) ابن العبري، غريغوريوس الملطي ت1268م، تاريخ مختصر الدول، وضح حواشيه وعلق عليه الآب انطوان صالحى اليسوع، ط2، المطبعة الكاثوليكية - بيروت 1958 ص217. قاسم، اليهود في مصر ص40.

(#) خلوف المغيلي اليهودي الفاسي التجأ إليه العلامة الأبلبي بعد أن أكرهه عامل تلمسان على العمل معه ففر إلى فاس ولازم شيخ التعاليم، فأخذ عنه فنونها فرحل منها، ثم لحق بهراكش فنزل على ابن البناء ولازمه فدرس عنده علم المعقول والحكمة ثم عاد إلى فاس. راجع السراج، محمد بن محمد الأندلسي الوزير ت1149هـ، الحلل السندسية في الأخبار التونسية، تحقيق محمد الحبيب الهيلة، الدار التونسية للنشر، بلا، ج1 ق3 ص616-617. كنون، النبوغ المغربي ج1 ص208.

(2) موسوعة اليهود واليهودية، ج3 مج1 ص303.

اليهود تأثروا بالبيئة التي يعيشون فيها)) ويقول ديورانت⁽¹⁾ ((ولم يكن لليهود القابلية الفكرية والعلمية على الإبداع الفكري فحتى التصوف اليهودي تأثر بالزرادشتية وبالأفلاطونية الحديثة)) لكنهم مع ذلك ساهموا في نشر المؤلفات العربية وخصوصاً في مجال العلوم الطبيعية، فعن طريق هؤلاء انتقلت علوم المسلمين إلى بلاد أوروبا المسيحية عن طريق الأندلس⁽²⁾.

ثانياً: الطب عند أهل الذمة:

لقد أتاحت الدولة الإسلامية من شرقها إلى مغربها حرية التفكير والتعليم، فلم تفرض عليها نظاماً خاصاً بهم، أو أن تحرمهم التعلم، وهذا ما شجعهم على البحث والدراسة، فبرع قسم منهم في الطب والصيدلة.

وفي بلاد المغرب اشتهر اليهود في هذا المجال أكثر من النصارى، لذلك فأننا لم نجد ما يشير إلى وجود أطباء نصارى في بلاد المغرب، وهو عكس ما حدث في بلاد المشرق من اشتهار النصارى في هذين المجالين، لأن الحاجة في المجتمع إلى الأطباء تكون ضرورية، وربما يعود ذلك إلى انغلاق هذه الجماعة على نفسها، جعلها تحاول ان تعتمد على نفسها في بعض الأمور ومنها الطب.

لم يكن يهود المغرب هم وحدهم من برع في مجال الطب من أبناء جلدتهم فظهر هناك بعض اليهود في المشرق برعوا في مجال الطب أمثال يعقوب بن كلس 380هـ^(#) كذلك الحال

(1) قصة الحضارة، ج 14 ص 110.

(2) ديورانت، قصة الحضارة، ج 14 ص 110.

(3) (#) أبو الفرج يعقوب بن يوسف بن إبراهيم بن هارون بن داود بن كلس، كان وزير العزيز نزار بن المعز العبدي كان يهودي اسلم في مصر من أجل الوصول إلى الوزارة، وبعد اكتشاف أمره وكذبه هرب إلى المغرب حتى وفاته عام 380هـ. راجع ابن خلكان، أبو العباس شمس الدين محمد بن أبي بكر ت 681هـ / 1282م، وفيات الاعيان وانباء ابناء الزمان، تحقيق احسان عباس، دار الثقافة - بيروت 1986م، ج 7 ص 27 رقم الترجمة 831. امين، احمد، ظهر الإسلام، ط4، مطبعة لجنة التأليف والنشر، مكتبة النهضة العربية 1966 ج 1 ص 84

بالنسبة إلى يعقوب بن اسحاق بن سليمان الإسرائيلي ت320هـ^{(#)(#)} وشيخه اسحاق بن عمران^{(#)(#)(#)} الذي يعد أول من تداول الطب في بلاد المغرب .

في أيام دولة المرابطين عين أمير المسلمين علي بن يوسف اليهودي أبو أيوب سليمان بن المعلم طبيباً خاصاً به، وقد منحه لقب الوزير الفخري، وقد عمل مع طبيب يهودي آخر يدعى إبراهيم بن كامينال في جمع الجزية من اليهود وعمل على تسهيل بعض الأمور لليهود في الدولة عند الضرورة⁽¹⁾.

عند قيام دولة الموحدين التي اتخذت جانب الشدة أول الأمر حيال أهل الذمة، فقد خيرهم عبد المؤمن بن علي بين إحدى ثلاث، الإسلام أو الهجرة أو القتل لمن أبى الإسلام وبقي حتى انقضاء الأجل المحدد من قبل الخليفة⁽²⁾، وكان لهذا القرار أثاره

(#)(#) اسحاق بن سليمان الإسرائيلي كان طبيباً عالماً بتقاسيم الكلام الف كتاباً في البول وكتاباً في الحميات وله كتب في الفلسفة والمنطق، وعمل في خدمة زياده الله بن الاغلب عام 320هـ / 932م. راجع في ذلك ابن جلجل ابي داود سليمان بن حسان الأندلسي، طبقات الاطباء والحكماء، تحقيق فؤاد سيد، مطبعة المعهد العلمي الفرنسي للأثار الشرقية بالقاهرة 1955 ص187. ابن ابي اصبيعة، موفق الدين ابي العباس احمد بن القاسم بن خليفة بن يوسف السعدي، عيون الابناء في طبقات الاطباء، شرح وتعليق وتحقيق نزار رضا، منشورات دار مكتبة الحياة - بيروت ص479. ابن عذاري، البيان المغرب ج1 ص141-142. بروكلمان، كارل، تاريخ الادب العربي، ترجمة السيد يعقوب بكر، د. رمضان عبد التواب، دار المعارف بمصر 1975 ج2 ص286.

(#)(#)(#) اسحاق بن عمران الملقب بسم الساعة، بغدادي الاصل دخل القيروان زمن الاغالبة له مؤلفات كثيرة في الطب منها كتاب في الماخونيا، وكتاب في نزهة النفس، وقد غضب عليه ابن الاغلب فصلبه. راجع ابن جلجل، طبقات الاطباء ص86. ابن ابي اصبيعة، عيون الابناء ص478. ابن عبد الله، الموسوعة المغربية ج4 ص36. بن عبد الله، الطب والاطباء في المغرب، المطبعة الاقتصادية 1380هـ - 1960م ص11.

(1) الخالدي، اليهود في الدولة العربية ص190-191.

(2) علام، عبد الله، الدولة الموحدية بالمغرب في عهد عبد المؤمن بن علي، دار المعارف - مصر 1968 ص240.

السلبية، منها تظاهر البعض منهم بالإسلام، وقد أبطن ديانتهم، وهو الأمر الذي يتعارض مع مبادئ الدين الإسلامي ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾⁽¹⁾ الأمر المهم الآخر هو هجرة عدد كبير من ذوي الخبرة والعلم، حيث رفضوا اعتناق الدين الإسلامي.

من الذين ارتضوا ترك البلاد بعد اكراههم على الإسلام يوسف بن يحيى السبتي^(#) ترك بلاد المغرب الأقصى بعد أن أجبره الموحدون على الإسلام، ورحل إلى مصر حيث استقر هناك⁽²⁾.

يعتبر موسى بن ميمون ت 602هـ أشهر رجالات اليهود الذين ارتحلوا نحو المشرق الإسلامي، واسمه العربي أبو عمران موسى بن ميمون بن عبد الله القرطبي ولد سنة 530هـ / 1153م⁽³⁾ عرف بكتب التراجم والرجال بالرئيس⁽⁴⁾، وقد كان يعرف في اللاتينية والمسيحية (ميمونيدس)⁽⁵⁾ أو (ماميمونيدس)⁽⁶⁾ وبالإسبانية Momonrdes،

(1) سورة البقرة الآية 256.

(#) أبو الحجاج بن يحيى بن اسحق السبتي ت 620هـ أو 623هـ ويعرف بابن سمعون، كان طبيباً إسرائيلياً من أهل فاس، وكان والده يعمل في الحرف السوقية، درس الحكمة في سبتة اشتهر بالطب والهندسة وعلم النجوم ودرس الطب على يد موسى بن ميمون، ثم خرج من مصر إلى الشام وبقي إلى أن توفي. راجع في ذلك القفطي، جمال الدين أبو الحسن علي بن القاضي الأشرف يوسف، أخبار العلماء بأخبار الحكماء، طبعة مصر 1326هـ ص 85. ابن عبد الله، الطب والأطباء ص 38. المنوني، محمد، العلوم والأدب والفنون على عهد الموحدين ط 2 مطبوعات دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر - الرباط 1397هـ - 1977م، ص 30.

(2) ابن العبري، تاريخ مختصر الدول، ص 242.

(3) عنان، عصر المرابطين والموحدين ق 2 ص 723-724. بالثيا، الخلل، تاريخ الفكر الأندلسي، ترجمة عن الإسبانية حسين مؤنس، ط 1، ملتزمة الطبع والنشر مكتبة النهضة المصرية 1955 ص 502-503.

(4) ابن أبي أصيبعة، عيون الأنباء ص 582. الكتي، محمد بن شاکر ت 764هـ فوات الوفيات والذيل عليها، تحقيق احسان عباس، دار الثقافة بيروت - لبنان 1964 مج 2 ص 175، رقم الترجمة 538.

(5) عبد المجيد، اليهود في الأندلس ص 88.

(6) بالثيا، تاريخ الفكر الأندلسي ص 503.

وقد عرف عند اليهود بـ⁽¹⁾ ((الزعيم)) وهو مختصر⁽²⁾ ((الربي موسى بن ميمون)) وكذلك عرف عندهم بـ⁽³⁾ ((موشية حزمان)) أي معنى الزمان⁽⁴⁾، كان والده رياضياً وفلكياً مشهوراً كما أنه كان قاضي اليهود في قرطبة⁽⁵⁾، وهذا يدل على أن أهل الذمة محاكمهم الخاصة بهم، حيث أنهم اعرف بأحوال ملتهم، ثم أنه ينفي ما تردد من اضطهادهم المسلمين لأهل الذمة في تلك البلاد، عاصر ابن ميمون الطبيبان حسداي بن شيروط والعالم مروان بن جناح القرطبي ويكنى أبو الوليد، وهو من يهود الأندلس من أثاره معجم عبري عربي، وكتاب في صناعة الطب والأوزان⁽⁶⁾.

رحل ابن ميمون وأفراد عائلته إلى بلاد المغرب وتحديدأ إلى مدينة فاس عام 557هـ وفيها تتلمذ على يد عالم يهودي هناك يدعى يهوذا الكاهن الذي قتل فيما بعد⁽⁷⁾ درس الطب في جامع القرويين ولم يجد الناس من ذلك حرج⁽⁸⁾، ومن ثم بدأ يزاول مهنته كطبيب في مدينة فاس⁽⁹⁾.

- (1) العامري، محمد بشير، كشاف عن مشاهير الاطباء الأندلسيين، ومؤلفاتهم المخطوطة المطبوعة، كلية التربية للبنات - جامعة بغداد، ع12، 2001م ص170.
- (2) شحلان، احمد، الطب في المغرب العربي حتى نهاية عصر الموحدين، مجلة كلية الآداب والعلوم الإنسانية، جامعة محمد الخامس - الرباط، ع5-6، 1979 ص20.
- (3) السامرائي، كمال، تاريخ الطب العربي، وزارة الثقافة والاعلام دار الحرية للطباعة - بغداد 1985، ج2 ص54. شايندلن، اليهود في اسبانيا ص310.
- (4) ابن أبي أصيبعة، عيون الانباء ص498.
- (5) عبد المجيد، اليهود في الأندلس ص88. شحلان، الطب في المغرب ص20.
- (6) لوتورنو، فاس ص206.
- (7) بالثيا، تاريخ الفكر الأندلسي ص53.

تظاهر ابن ميمون بالإسلام، بعد أن أجبرهم الموحدين على ذلك، حتى سنحت له الفرصة لمغادرة بلاد المغرب الأقصى متوجهاً نحو مصر⁽¹⁾، لكن هناك من ينفي حادثة إسلامه ويعتبرها كذبة⁽²⁾ وقد أجبره الموحدون إلى تأليف رسالة في الردة⁽³⁾. بعد وصوله إلى مصر عين طبيباً خاصاً لصلاح الدين الأيوبي وبقي كذلك حتى وفاته عام 602 / 1204⁽⁴⁾.

رابعاً: الحياة الاقتصادية لأهل الذمة

أباح الإسلام والحكام المسلمون لأهل الذمة حرية إبرام العقود التجارية والصناعية ومزاولةها، كما أتيح للذمي مشاركة المسلم في أموره التجارية، لكن هذا الأمر مشروطاً بوجود المسلم معه حتى يمنع من تعاطي الربا وشراء وبيع الخمر دون علم المسلم، وقد أدى هذا العمل إلى زيادة الروابط بين المسلمين وأهل الذمة، فقد ضمن الإسلام حرمة ممتلكاتهم وأموالهم وحرية نشاطهم الاقتصادي فشاركوا المسلمين في حياتهم الاقتصادية⁽⁵⁾.

كانت الحياة الاقتصادية فيما مضى بسيطة خالية من أي تعقيد، فقد كانت تقوم على ثلاث محاور هي الزراعة والصناعة وهي في الأغلب حرفية بسيطة وتجارة، ومن المعروف أن أغلب المجتمعات في ذلك الوقت كانت تعتمد على الزراعة.

(1) علام، الدولة الموحدية ص 240. بشير، صحراوي، العلاقات الثقافية بين المغرب والاندلس في عصر الموحدين، رسالة ماجستير مقدمة إلى مجلس كلية الآداب - جامعة بغداد، 1403هـ / 1983م، ص 669.

(2) حتي، تاريخ العرب مطول ج 3 ص 694.

(3) بالنشأ، تاريخ الفكر الأندلسي ص 503.

(4) عنان، عصر المرابطين والموحدين ق 2 ص 723-724. بشير، العلاقات الثقافية ص 669.

(5) اليوزبكي، تاريخ أهل الذمة ص 436-438.

كما يثير التساؤل هو عدم امتهان اليهود لحرفة الزراعة، فإن اليهودي أينما حل ونزل، حل تاجراً أو حرفياً، وهذا يعود إلى التشريعات اليهودية التي دفعتهم إلى العمل في مجال التجارة والصيرفة، حتى اشتهروا بهذا العمل على سائر الأديان الأخرى⁽¹⁾، الأمر الآخر الذي جعل اليهود يعزفون عن الأعمال الزراعية هو عدم السماح لهم باستتجار أرقاء من غير طائفة اليهود، وفيما لو حدث ذلك يعني أن هناك يومين في الأسبوع من دون عمل، أن كان العامل مسلماً أو نصرانياً، وهو ما يعني خسارة لصاحب الأرض، كما أن طبيعة الزراعة تجعل الربح غير مضمون، عكس التجارة والصيرفة⁽²⁾. ومع ذلك فإن اليهود حرصوا على امتلاك الأراضي الزراعية في كثير من البلدان التي حلوا بها⁽³⁾.

أما النصارى، فكما أسلفنا فإن أعدادهم قليلة ويعيشون في جماعات صغيرة في بلاد الجريد، وعندما أفتى القاضي أبو الوليد بن رشد عام 519هـ بتغريب النصارى المعاهدين لتواطئهم مع قائد النصارى الأسباني، وتم نقلهم إلى مكناسة^(#) وسلا ومناطق أخرى⁽⁴⁾، وقد عمل هؤلاء بالزراعة، وإنما عملوا بالزراعة دون غيرها من الأنشطة الاقتصادية، فهذا يعود إلى طبيعة عملهم السابق في الأندلس⁽⁵⁾.

- (1) جواتيائين، دراسات في التاريخ الإسلامي ص 139.
- (2) عبد الرحمن، د- صباح، النشاط الاقتصادي لليهود العراق 1917-1952م، ط1، بيت الحكمة - بغداد 2002، ص 9-10.
- (3) عبد الحميد، اليهود في الأندلس ص 7.
- (#) مكناسة: قبيلة مشهورة من قبائل زناته نزلت عدة أماكن بالمغرب والأندلس فضل اسمها علماً لبعض تلك الأماكن فهناك مكناسة الأندلس التي تقع في الثغر الأعلى في سرقسطة عند ملتقى نهر الأبرة ونهر الأشقر أما في بلاد المغرب فهناك مكناسة تازة ومكناسة الزيتون وهي المقصودة بهذا الكلام فهي تقع في شمال مدينة فاس على مقربة من جبل زر هون ويكثر فيها الزيتون والكروم. راجع ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص 141. الحميري، الروض المعطار ص 544.
- (4) مجهول، الحلل الموشية ص 65-66.
- (5) عز الدين أحمد، النشاط الاقتصادي ص 109.

أما في مجال التجارة والصيرفة فقد اشتهر فيها اليهود بشكل كبير، فأننا نجد ان اليهود قد عملوا في التجارة منذ مدة طويلة، حتى فاقوا غيرهم بهذا المجال.

لم يوجد هناك أي قانون أو تشريع يمنع ممارسة أهل الذمة من اليهود أو غيرهم من مزاولة أي نوع من الأعمال، بل على العكس من ذلك فقد توفرت لهم الحرية الكاملة في العمل بأي من المهن أو الحرف⁽¹⁾، إلا فيما عدا بعض الأنشطة التي تتعارض مع الشريعة الإسلامية كبيع الخمر أو صناعتها وكذلك بيع لحم الخنزير⁽²⁾.

ومن الأمور التي تميز بها اليهود عن غيرهم من الطوائف الأخرى، انهم أكثر تنظيماً، وهذا يعود إلى قوة الروابط بينهم، وهو الأمر الذي أدى إلى سيطرتهم على التجارة⁽³⁾، فمثلاً يوجد في مناطق الشرق الأدنى اليهود المشردون، وقد عمل هؤلاء على توطيد التجارة مع إخوانهم في المغرب العربي وأوروبا⁽⁴⁾.

يقول المستشرق ديورانت⁽⁵⁾ (وقد لجأ اليهود إلى التجارة، وقد احتكروا التجارة فكانت أعمالهم وقوافلهم وسفنهم تجتاز الصحراوات والجبال والبحار، وكانوا حلقة الاتصال التجاري بين بلاد المسلمين والمسيحيين، وكانوا هم القائمين بمعظم تجارة الرقيق، وكان يعينهم على النجاح في التجارة مهارتهم في تعلم اللغات وتعاون الجماعات اليهودية بعضها مع بعض حتى يجد اليهودي له موطناً أينما حل).

(1) متز، الحضارة الإسلامية، ج 1 ص 68-69.

(2) عبد الرحمن، النشاط الاقتصادي لليهود العراق ص 17.

(3) مصطفى، شاكر، المدن في الإسلام حتى العصر العثماني، ط 1، مطبعة ذات السلاسل، 1408هـ /

1988م، ج 2 ص 334. الجنحاني، الحياة الاقتصادية ص 90-91. ابن الخوجة، يهود المغرب ص 26

(4) هونكة، شمس العرب ص 28.

(5) قصة الحضارة، ج 14 ص 60-61.

اشتهر اليهود في بلاد المغرب بتجارة الذهب والفضة والنحاس، حتى أصبحوا ذووا أموال وجاه⁽¹⁾، وقد حظي هؤلاء اليهود بمكانة مرموقة لدى الأمراء⁽²⁾ أصحاب الشأن في المناطق التي كان يقطنونها، وهذا يعود إلى نفوذهم التجاري الواسع وجلبهم الهدايا عوضاً عن الجزية⁽³⁾، ولم يكن هذا الأمر مقتصرأ على يهود المغرب بل حتى في بلاد المشرق الإسلامي، وهذا يعود إلى انتشارهم في أغلب المدن الإسلامية⁽⁴⁾.

تركز وجود اليهود في بلاد المغرب في المدن الرئيسية ليسهل ذلك عمل المتاجرة، ففي مدينة القيروان كان لهم فيها سوق خاص تعرف بسوق اليهود، ولم يكن هؤلاء يتورعون عن التعامل بالربا والتحايل على الناس⁽⁵⁾، وقد تعامل اليهود بالربا لأن أسفار موسى والتلمود قد حرمت التعامل بالربا بين اليهود أنفسهم ولكن لم تحرمه بين اليهود وغير اليهود⁽⁶⁾.

وفي بلاد المغرب الأقصى كان وجودهم في مدينة سجلماسة وفاس، والتي ارتبط وجودهم فيها منذ نشأتها أما الأولى فكان سبب اختيارهم لهذه المدينة هو وقوعها على طريق القوافل بين الشمال الأفريقي وبلاد المغرب من جهة وبلاد السودان من جهة أخرى، خصوصاً وإنهم كانوا مفضلين على غيرهم في هذا المجال، وذلك لإتقانهم أكثر

-
- (1) عز الدين، النشاط الاقتصادي ص 110. جواتي، دراسات في التاريخ الإسلامي ص 276-277.
- (2) أ. ي. بلباييف، العرب والإسلام والخلافة العربية، نقله إلى العربية د. انيس فريجة، مراجعة محمود زايد ط 1، الدار المتحدة للنشر، بيروت - لبنان، 1973م، ص 295.
- (3) الحسن الوزان، وصف إفريقيا، ج 1 ص 129.
- (4) هونكة، شمس العرب ص 26.
- (5) مجهول، الاستبصار ص 202. الجنحاني، القيروان عبر العصور ازدهارها الحضارة الإسلامية في المغرب العربي، الدار التونسية للنشر، 1968م، ص 137. الجنحاني، الحياة الاقتصادية ص 67 ص 90.
- لعبي، كريم، أسواق بلاد المغرب من القرن السادس الهجري حتى نهاية القرن التاسع الهجري أطروحة دكتوراه مقدمة إلى مجلس كلية الآداب - جامعة بغداد، 1418هـ / 1997م، ص 130.
- (6) ديورانت، قصة الحضارة، ج 14 ص 62.

اللغات المعروفة آنذاك⁽¹⁾، ومن ثم وجود مناجم الذهب في مدينة درعة ووفرته ساعدت على استقرارهم في تلك المنطقة⁽²⁾، كما أنهم عملوا كنافين وحرفيين وساهموا مع الجماعات الأخرى في تطوير المدينة⁽³⁾

أما اليهود في فاس فإنهم عملوا في التجارة والصناعة، وقد برعوا في استخدام الحيل من أجل كسب المال، وكانت لهم علاقات تجارية واسعة مع يهود مرسيليا⁽⁴⁾.

كان للتجار اليهود نشاط بارز في حوض البحر المتوسط وكان يطلق عليهم باليهود الراذانية أو الرهدانية^(#)، وقد لعب هؤلاء دوراً هاماً في نقل البضائع من المغرب إلى المشرق وبالعكس، وكان يبحر هؤلاء على متن سفن من جنوة وبيزة، ومن ثم نقل البضائع من المغرب إلى المشرق وبالعكس، ومن ثم تنقل بضائعهم إلى الشرق أو بلاد السودان أو أي جهة أخرى، ومن الأمور التي يقوم بها هؤلاء اليهود، أنهم لا يسافرون إلا مع أبناء جنسهم، حتى يتسنى لهم إقامة شعائرهم الدينية أثناء سفرهم، ثم إن أيام عطلمهم ومناسباتهم تكون واحدة⁽⁵⁾، حتى لا يؤثر ذلك على سير القوافل التجارية، مما

(1) اسماعيل، الخوارج ص 216. الغربي، بداية الحكم المغربي ص 608.

(2) مجهول، الاستبصار، ص 202. اسماعيل، الخوارج ص 216.

(3) مجهول، الاستبصار ص 202. الحميري، الروض المعطار ص 305-307.

(4) التازي، التاريخ الدبلوماسي ج 5 ص 228-232. لورتورنو، فاس ص 53-54. لعبي، اسواق بلاد المغرب ص 131.

(#) الراذانية: اليهود الذين يتكلمون العربية والفارسية والرومية والفرنجية والصقلية، يجلب هؤلاء البضائع من المغرب إلى المشرق وبالعكس. راجع ابن خرداذبة، أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله ت سنة 300هـ، المسالك والممالك، مكتبة المستثنى - بغداد ص 153. الدوري، تقي الدين عارف، صقلية علاقتها بدول البحر المتوسط الإسلامية من الفتح حتى غزو النورمندي، دار الرشيد - بغداد، بلا ص 164.

(5) الجنحاني، الحياة الاقتصادية ص 90. جواتيابين، دراسات في التاريخ الإسلامي ص 199.

يدل على تطور التجارة في بلاد المغرب وهو ما ورد في وثائق الجنيزة^(#) فقد ورد ان تاجراً يهودياً من سجلماسة يدعى أبو زكري كوهين السجلماسي، وكان هذا يمثل وكيلاً لتجارة القسطنطينية وسجلمااسة، وكانت له علاقات تجارية مع الهند، وتاريخ هذه الوثائق مؤرخة بين عام 1132م - 1148م⁽¹⁾.

وهذا التاريخ يقع ضمن فترة قيام دولة المرابطين في بلاد المغرب 1091-1147م، كما وردت في هذه الوثائق أسماء أخرى من يهود المغرب مثل عروس بن يوسف، ويعد هذا من اكبر تجار البحر المتوسط⁽²⁾.

ومن الأمور التي أهتم بها تجار اليهود والنصارى هي تجارة الرقيق، ولكن اليهود كانوا ابرع وأشهر منهم، فقد كانت تجارة الرقيق تجارة واسعة ومربحة، وكان هناك سوق خاص للرقيق يعرف بسوق⁽³⁾ ((النخاسين))، كما اشتهر اليهود بتجارة الخصيان، وكانت هذه التجارة رائجة في اغلب البلاد الإسلامية، وكان أكثرهم من الصقالبة ويتولى اليهود عملية الخصاء⁽⁴⁾، ويعمل هؤلاء في خدمة الأميرات في اغلب الأحيان، واشتهر اليهود بتجارة فراء القندس ويأتون به من بلاد المغرب وأوروبا نحو المشرق، وبالمقابل فإنهم يجلبون من المشرق المسك والكافور والبهارات⁽⁵⁾.

(#) الجنيزة، مخطوطاً ضخماً للمخطوطات والجلدات التي يعود تاريخها إلى القرن العاشر الميلادي ويستمر إلى العصر الحديث، وجدت هذا الوثائق في إحدى الكنائس في القاهرة في القرن التاسع عشر. راجع شانيديلن، اليهود في اسبانيا ص 303.

(1) جواتيائين، دراسات في التاريخ الإسلامي ص 261.

(2) جواتيائين، دراسات في التاريخ الإسلامي ص 261.

(3) أمين، أحمد، ضحى الإسلام، ط 1، دار الكتاب العربي - بيروت، بد، ج 1 ص 83.

(4) ابن حوقل، صورة الأرض ص 106، المقدسي، احسن التقاسيم ص 242.

(5) ابن خرداذبة، المسالك والممالك ص 153. بليائيف، العرب والإسلام ص 294.

أما النصارى فإن نشاطهم التجاري بقي محدوداً، لكنهم في بلاد المغرب عرفوا بتجارة الزيت ولم تشر المصادر إلى طبيعة أعمال النصارى الأخرى، إلا أن وجود نصارى في بلاد المغرب أدى إلى قيام علاقات تجارية مع روما منذ أيام المرابطين.

وفي مجال الصناعة لم يحاول المسلمون فرض أي نوع من الحرف والمهن على أهل الذمة سواء كانوا يهوداً أم نصارى، بل حدث العكس تماماً، حيث أعطتهم الدولة الإسلامية الحرية المطلقة في اختيار نوع المهنة التي يرغب بها الذمي، باستثناء ما ينافي الدين الإسلامي كصناعة الخمر والمتاجرة بها.

لقد كانت هناك جملة أسباب وراء ذلك، فطبيعة الدين الإسلامي التسامح مع بقية الأديان الأخرى جعلهم يعطونهم حرية العمل، كما أعطوهم حرية العبادة وإلا كيف سيدفع هؤلاء ما بذمتهم من الأموال المترتبة عليهم كجزية، إن لم يكن هناك مصدر يتكسبون منه، ومن ثم انشغال المسلمين بالفتح من جهة أخرى، وعدم اجادتهم العمل في بعض هذه الحرف من جهة أخرى، جعلهم يوكلون مهمتها إلى أهل الذمة⁽¹⁾، كما أن طبيعة المجتمعات العربية التي كانت ترفض العمل في بعض المهن التي يعدونها محقرة، وإن من يعمل بها يعد شخصاً وضيعاً في المجتمع، وكما هو الحال بالنسبة لمهنة البناء في سجلماسة، ومن ثم فإن العرب كانوا يفضلون مهنة الرعي والزراعة على سائر المهن الأخرى⁽²⁾.

وكما برع اليهود في المجالات الأخرى من تجارة وغيرها فإنهم اشتهروا بكثير من الصناعات الحرفية، وقد عمل هؤلاء على احتكار أسرار بعض هذه المهن حتى أصبحت حكراً عليهم، وكان هذا نابع من شعورهم بأنهم أقلية في البلاد، وإن احتكارهم لهذه

(1) جواتياين، دراسات في التاريخ الإسلامي ص 167. منز، الحضارة الإسلامية، ج 1 ص 68-69. بليانيف، العرب والإسلام ص 216-217.

(2) الحميري، الروض المعطار ص 306. لوتورنو، فاس ص 139. عبد محمد، سوداي، الاحوال الاجتماعية والاقتصادية في بلاد المغرب الإسلامي من القرن الثالث الهجري حتى نهاية القرن السابع الهجري، مجلة آداب المستنصرية، ع 13 س 1406 هـ / 1986 م ص 333-334.

الصناعات يقوي موقفهم حتى لا يستطيع المجتمع أو الدولة الاستغناء عنهم⁽¹⁾، ومن الأمور التي اشتهروا بها اليهود صناعة الزجاج، كما برعوا في صناعة الذهب والحلي، وأنهم برعوا في استغلال مناجم الذهب في إقليم درعة التابع لمدينة سجلماسة⁽²⁾ حيث كانوا يقومون باستخراجه وتصنيعه ومن ثم المتاجرة به إلى البلاد الأخرى⁽³⁾، ومن الصناعات التي برعوا بها صناعة الأحجار الكريمة، حيث حظيت باهتمام واسع، ويعود ذلك إلى رغبة الأمراء باقتنائها⁽⁴⁾، وفي مجال الصناعات الأخرى اشتهر اليهود بصناعة القناديل وزخرفتها، وصناعة المماشط سواء كان للاستخدام البشري أم المماشط الحرفي أو غيره من المواد⁽⁵⁾.

لم يقتصر نشاط اليهود الصناعي على الصناعات الحرفية الدقيقة، بل تعداها إلى نسج الأقمشة الحريرية ابتداءً من مراحل الأولى وحتى بيعه في الأسواق أو نقله إلى مناطق أخرى، بينما اقتصر عمل النصارى على الصناعات الكتانية وفي مراحل الأولى فقط، بينما عملية تسويقه والمتاجرة به في الأسواق كانت من اختصاص اليهود، ولم تكن جميع هذه المنتجات الحريرية والكتانية هي ما اقتصر عليه اليهود، بل تعدتها إلى المنتجات القطنية والصوفية، وذلك يعود لارتباطها بصناعات أخرى، حيث ارتبطت بها بشكل مباشر أو غير مباشر، منها ما يخص تلوين هذه الملابس والأقمشة ونقشها وزخرفتها، وهذا بدوره يقودنا إلى استخدام الأصباغ، في ذلك وقد برع اليهود في تصنيعه فقد ذكر أن النساء كن يعدن وضوؤهن كلما لمسن أصباغ اليهود⁽⁶⁾.

(1) جواتياين، دراسات في التاريخ الإسلامي ص 168-169.

(2) اسماعيل، الخوارج ص 91.

(3) مجهول، الاستبصار ص 202. مصطفى، المدن في الإسلام، ج 2 ص 374-375. عبد محمد، الأحوال الاجتماعية ص 336.

(4) جواتياين، التاريخ الإسلامي ص 168.

(5) لوتورنو، فاس ص 139. لعبي، أسواق المغرب ص 118.

(6) العبي، النشاط الاقتصادي ص 124.

برع اليهود بأمور الحياكة وصناعة السجاد ونقشه⁽¹⁾، وقد عمل هؤلاء في صناعة العطور والأدوية والمتاجرة بها، كونها كانت سلعة مرغوبة في جميع المناطق ولجميع الناس ومختلف الأديان⁽²⁾، وقد عمل قسم من اليهود في أمور الحدادة والخياطة والتي غالباً ما تكون هذه الحرف لتيسير أمور الفلاحين وأهل المناطق البعيدة⁽³⁾، واشتهر اليهود في بعض مدن المغرب الأقصى بصناعة الأحذية، وعملوا أيضاً في صناعة الخمر⁽⁴⁾.

أما النصارى فبالرغم من قلة أعدادهم في بلاد المغرب، وعمل قسم منهم في أعمال الزراعة والأرض فإن هناك بعض الجماعات منهم عملت في بعض الحرف الصغيرة، وتعد هذه الأعمال مكملة للأعمال الزراعية، فعملوا في طحن الحبوب وبعض الأعمال البسيطة الأخرى، كما مارس قسم آخر منهم عملية التجارة ولو بشكل بسيط⁽⁵⁾.

(1) جواتياين، دراسات في التاريخ الإسلامي ص 168-169.

(2) م. ن، ص 168-169.

(3) الحسن الوزان، وصف إفريقيا، ج 1 ص 98، 140-141.

(4) الحسن الوزان، وصف إفريقيا، ج 1 ص 105-106. ضيف، عصر الدول والامارات، ج 10 ص 304

(5) عبد الوهاب، حسن حسني، ورقات عن الحضارة العربية بافريقية التونسية، ط 2، مكتبة المنار -

تونس 1972، ق 2 ص 53.

الفصل الثاني

الفتح الإسلامي لبلاد المغرب الأقصى

الفصل الثاني

الفتح الإسلامي لبلاد المغرب الأقصى

أولاً: بدايات الفتح الإسلامي لبلاد المغرب الأقصى

تعود البدايات الأولى لفتح بلاد المغرب إلى أيام الخليفة عمر بن الخطاب ؓ 13 - 23 هـ عندما أرسل الجيوش لفتح البلاد وتحرير العباد من نير الاحتلالين الفارسي والروماني. ومن تلك الجيوش التي أرسلها الخليفة كانت إلى مصر بقيادة عمرو بن العاص ؓ 43 هـ وبعد أن استطاع فتح مصر سنة 22 هـ عمل على تنظيم شؤونها الإدارية والمالية، وقد أقر أهل البلاد إما على الإسلام أو الجزية، وقد عهد إلى القبط جباية الأموال عن أبناء ملتهم⁽¹⁾.

كانت برقة هي المحطة الأخرى بعد مصر وقد دخلها المسلمون صلحاً⁽²⁾ وأعطوا أهلها الأمان مقابل دفع الجزية وقد بلغ مقدار الجزية ثلاثة عشر ألف دينار⁽³⁾. وقد أجاز لهم بيع أبنائهم أو نسائهم إذا أرادوا هم ذلك، وبعد ابن العاص أول من فرض الجزية في أفريقية⁽⁴⁾. وقد أرسل عمرو بن العاص ؓ كتاباً إلى الخليفة عمر بن الخطاب ؓ يخبره أنه

(1) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 206، ابن خلدون العبر ج 6 / ص 198. دنيا، عبد العزيز حافظ، موسى بن نصير حياته وعصره الدار القومية للطباعة والنشر، بد ص 92، الصلابي، فصل الخطاب في سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، ط 1، دار ابن كثير دمشق بيروت 2003 ص 390.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 8. ابن تغري بردي، النجوم الزاهرة ج 1 ص 75. ابن أبي دينار، المؤنس ص 23.

(3) قدامة بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة ص 342. ابن تغري بردي، النجوم الزاهرة ج 1 ص 75.

(4) ابن عبد الحكم، فتوح أفريقيا والاندلس، تحقيق عبد الله انيس الطباع، بيروت دار الكتاب اللبناني للطباعة والنشر، 1964 ص 29، ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 229. البلاذري، فتوح البلدان ص 231 - 232. لقبال، موسى، المغرب الاسلامي منذ بناء معسكر القرن حتى انتهاء ثورات

وجه عقبة بن نافع الفهري ت 63 هـ إلى بلاد المغرب وقد أدى مسلمهم الصدقة، وأقر معاهدهم على الجزية وأنه وضع عليهم ما رأى أنهم يطيقونه⁽¹⁾. ويتضح من هذا أن الفاتحين المسلمين قد أخذوا بنظر الاعتبار القدرة المالية لأهل البلاد، سواء الذين دخلوا في الإسلام أم لم يدخلوا.

حاول ابن العاص رضي الله عنه اقناع الخليفة باستكمال الفتح في بلاد إفريقية والمغرب، إلا أن الخليفة رفض ذلك قائلاً⁽²⁾ (لا أنها ليست بأفريقيا، ولكنها المفرقة غادرة مغدور بها لا يغزوها أحد ما بقيت)⁽²⁾.

ولاية عبد الله بن أبي سرح ت 36 هـ.

كان رفض الخليفة باستمرار عمليات الفتح إيذاناً بمرحلة جديدة، فقد استغل جرجير^(#) توقف الفتح مما أتاح له الفرصة والوقت الكافيين من أجل تحصين حدوده الشرقية، وأيضاً ارتدت بعض القبائل عن الإسلام مما جعل مهمة ابن أبي سرح صعبة^{(#)(#)(3)}.

الخوارج، ط 2، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع - الجزائر 1981 ص 140. سالم، المغرب الكبير، ج 2 ص 143.

- (1) البلاذري، فتوح البلدان ص 232، قدامة بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة ص 342 - 343.
- (2) ابن عبد الحكم، فتوح أفريقيا والاندلس ص 33. حقي، احسان، المغرب العربي، منشورات دار اليقظة العربية للتأليف والترجمة والنشر، بد ص 31.
- (#) جرجير القائد الروماني في بلاد أفريقيا والمغرب ويعرف أيضاً بجرجيس استخلفه هرقل على تلك البلاد لكنه انفصل عن الدولة وكان سلطانه يمتد من طرابلس إلى طنجة. راجع ابن عبد الحكم، فتوح أفريقيا والاندلس ص 35.
- (#)(#) ابن أبي سرح: عبد الله بن سعد بن أبي سرح بن الحارث بن حبيب بن جذيمة بن مالك بن حسل بن عامر بن لؤي القرشي العامري أخو عثمان بن عفان رضي الله عنه بالرضاعة أسلم قبل الفتح وكان من كتاب الوحي ثم ارتد عن الإسلام فهدر رسول الله ﷺ دمه يوم فتح مكة فاستأمن له عثمان بن عفان فأمنه رسول الله ﷺ فأسلم وحسن إسلامه، وقد ولاه عثمان بن عفان ولاية إفريقية ولم يوله كونه أخاه ولكنه كان الأكفأ بين أقرانه لأنه رافق فتوح مصر والمغرب منذ أيامها الأولى، راجع ابن الأثير اسد الغابة مج 3 ص 173. الصلابي، تيسير الكريم المنان في سيرة عثمان بن عفان، ط 1، دار ابن كثير، دمشق - بيروت، 1424 هـ - 2003 م ص 315.
- (3) ابن عبد الحكم، فتوح أفريقيا والاندلس ص 35. الصلابي، عثمان بن عفان ص 314.

كان ابن أبي سرح يرسل المسلمين^(#) في جرائد الخيل فيصيبون من الروم، وكان جرجير قد اتخذ من سبيطة^{(#)(#)} مقراً له ليكون قريباً من البربر⁽¹⁾.
بعد التقاء الجانبين الإسلامي والروماني وجهاً لوجه تجلت روح الإسلام لدى المسلمين الفاتحين، فدعا ابن أبي سرح القائد الروماني إلى إحدى ثلاث، أما الإسلام أو الجزية أو الحرب، وقد اختار جرجير الحرب⁽²⁾، وما علم أنها ستدور عليه، والتقى الطرفان في موضع يعرف '(عقوبة)' أو '(بعقوبة)'⁽³⁾ وانتهت هذه المعركة بمقتل جرجير، وعقد المسلمون الصلح مع أهل تلك البلاد على أن يدفع هؤلاء ثلاثمائة قنطار^(#) من الذهب كجزية سنوية للمسلمين، وإن ما أخذه المسلمون قبل الفتح فهو لهم، وما أصابوه بعد الفتح فيرد لهم، وإن يخرج المسلمون من بلادهم⁽⁴⁾.

(#) يعرف هذا الجيش بجيش العبادلة وإنما سمي بجيش العبادلة لكثرة من خرج فيه عن اسمه عبد الله وكان أبرزهم عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن أبي بكر رضي الله عنهم. راجع النويري، شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب 677هـ - 733هـ نهاية الأرب في فنون الأدب، تحقيق حسين نصار، مراجعة عبد العزيز الأهواني، الهيئة المصرية العامة للكتاب القاهرة 1403هـ - 1983م، ج 24 ص 7 - 8. مؤنس، فتح العرب للمغرب ص 81.

(#)(#) سبيطة: مدينة عظيمة يسكنها الروم وفيها ملكهم جرجير، تقع على بعد سبعين ميلاً من موضع القيروان وتتصف باتساع مساحتها وكثر مياهها وطيب هوائها وكثر بساطينها. راجع الحموي، معجم البلدان ج 3 ص 187. شيخ الربوة، نخبة الدهر ص 238.

(1) سالم، المغرب الكبير ج 2 ص 12. السامرائي، خليل إبراهيم وآخرون، تاريخ المغرب العربي، مديرية دار الكتب للطباعة والنشر - جامعة الموصل 1408هـ / 1988م، ص 56.

(2) ابن الأثير، الكامل ج 3 ص 45. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 12. ابن أبي دينار، المؤنس ص 26.

(3) قدامة بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة ص 344. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 12.

(#) القنطار يساوي ثمانية آلاف وأربعمائة دينار. راجع قدامة بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة ص 244.

(4) البلاذري، فتوح البلدان ص 235. ابن الأثير، الكامل ج 3 ص 46. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 12.

كان من نتائج هذه المعركة، انهيار النفوذ البيزنطي، وان بقي محتفظاً بشيء من قوته لكن ابن أبي سرح أثر العودة إلى مصر، وقد أطلت بعد ذلك الفتنة بوجهها القبلي، فلم تكن هناك غزوات في بلاد أفريقية بين المسلمين والروم باستثناء معركة ذات الصواري 34هـ^(#1)، وفيها ظهر المسلمون كقوة بحرية لا يمكن إغفالها أو إسقاطها من حسابات البيزنطيين.

ولاية معاوية بن حديج السكوني عام 45 هـ.

بعد وفاة عمرو بن العاص ؓ عام 43هـ تولى أمر إفريقية معاوية بن حديج السكوني^(#) وكان هذا التعيين نظراً للخدمات الجليلة التي قام بها ومن ثم قابليته العسكرية وخبرته في هذه البلاد⁽²⁾.

استمر ابن حديج في زحفه حتى وصل إلى قمونية أو تونية ودارت هناك معركة مع الروم كانت فيها الغلبة للمسلمين. وذكر ابن الحكم⁽³⁾ أن هذه لم تكن الغزوة الأولى لهذا الوالي. غزا إفريقيا ثلاث غزوات كانت الأولى عام 34هـ والثانية عام 50هـ فالغزوة الأولى لم يذكرها أحد من المؤرخين. ويعد ابن حديج أول من فكر باتخاذ مقر ثابت

(1) (#) وإنما سميت ذات الصواري لكثرة صواري المراكب واجتماعها، ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 255 - 258. ابن الاثير، الكامل ج 3 ص 58. ابن تغري بردي، النجوم الزاهرة ج 1 ص 80، وموقع المعركة يقع غرب الاسكندرية بالقرب من مرسى مطروح حالياً. الصلابي، عثمان بن عفان ؓ ص 208-209.

(1) (الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج 4 ص 288.

(2) (#) معاوية بن حديج بن جفنة بن قشيرة السكوني الكندي يكنى ابا عبد الرحمن له صحبة. راجع ابن تغري بردي، النجوم الزاهرة ج 1 ص 51. الذهبي، سير اعلام النبلاء ج 3 ص 4

(2) (الكندي، الولاة والقضاة، ص 39 - 40.

(3) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 194. وأنظر أيضاً الصلابي، معاوية بن ابي سفيان شخصيته وعصره، ط 1، دار المعرفة، بيروت - لبنان 1427هـ / 2006م، ص 356.

للجيش الإسلامي فاختر موضعاً يعرف بالقرن أو جبل ممطور^{(#)(#)}، ومع ذلك فإنه اثر الانسحاب نحو مصر بالرغم في حالة الضعف التي كان يمر بها الرومان⁽¹⁾.

ولاية عقبة بن نافع سنة 50هـ وبداية الفتح المنظم للمغرب الأقصى.

في الحقيقة ان الأعمال التي قام بها المسلمون في بلاد أفريقية والمغرب لم تكن سوى غزوات طويلة يقوم بها المسلمون ثم يعودون إلى قاعدتهم في مصر، ولو بقي الأمر كذلك لما فتحت بلاد المغرب⁽²⁾. وكان سبب اختيار عقبة بن نافع لهذه المهمة للفترة الزمنية الطويلة التي قضاها في تلك البلاد، كما ان حنكته وخبرته العسكرية في حروب الروم والبربر اهله لهذا المنصب⁽³⁾ ويعد عقبة بن نافع اللبنة الاساسية في فتح بلاد المغرب. ابتداء عقبة بن نافع حملته بان قاتل قبائل لواته^{(#)(#)} التي أسلمت ثم ارتدت عن الإسلام وافتتح كورا من كور السودان⁽⁴⁾. وكان سبب انتصاراته هي معرفته سبب

(1)(#)(#) جبل ممطور جاءت هذه التسمية من مطر غزير اصاب معسكر المسلمين في هذه المنطقة فقال ابن حديج ((ان جبلنا هذا لممطور)) فسمي من ذلك الحين بهذا الاسم، ويقع هذا الجبل بالقرب من قمونية. راجع المالكي، رياض النفوس ج 1 ص 18. ابن الاثير، اسد الغابة مج 3 ص 221.

1 مؤنس، فتح العرب للمغرب ص 127.

(2) مؤنس، فتح العرب للمغرب ص 130. عبد الوهاب، حسن حسني، ورقات عن الحضارة العربية بافريقية التونسية، ط 2 مكتبة المنار - تونس 1972، ق 1 ص 43.

(3) ذنون، عبد الواحد ذنون، الفتح والاستقرار العربي الإسلامي في شمال افريقيا والاندلس، دار الرشيد للنشر 1982 ص 119.

(#)(#) لواته: من اشهر قبائل البربر التي كانت في ايام الفتح الإسلامي تسكن برقة وهي من اكبر بطون البربر البتر، وينسب هؤلاء إلى لو الاصغر ابن لو الاكبر، وعند الجمع صارت لوات. راجع ابن حزم، جمهرة انساب العرب ص 498.

(4) البلاذري، فتوح البلدان ص 230. ابن الاثير، الكامل ج 3 ص 465. ابن الابار، الحلة السيرة ج 2 ص 323. النويري، نهاية الارب ج 24 ص 22. الجمل، شوقي، المغرب العربي الكبير من الفتح الإسلامي إلى الوقت الحاضر، ط 2، المكتب المصري للتوزيع 1997 ص 7.

إخفاق من سبقه من الولاة. وقد ذكر النويري⁽¹⁾ انه خطب في الناس قائلاً⁽²⁾ (ان أفريقية إذا دخلها إمام تحرموا بالإسلام فإذا خرج منها رجع من كان اسلم منهم وارتد إلى الكفر، وأرى لكم يا معشر المسلمين ان تتخذوا بها مدينة تجعل بها عسكرياً وتكون عز الإسلام إلى آخر الدهر)) وقصته في بناء مدينة القيروان معروفة.

ولم يكن الجانب العسكري هو الأهم في بناء مدينة القيروان وإنما كان نشر الدين الإسلامي هو الغاية الأسما للمسلمين الأوائل، وقد لخص ابن الأثير⁽²⁾ ذلك بقوله⁽³⁾ (ودخل كثير من البربر في الإسلام واتسعت واتسعت خطة المسلمين، وقويت من هناك من الجنود بمدينة القيروان وأخوا واطمأنوا فثبت الإسلام فيها)). وبدأ عقبة بن نافع بإرسال الجيوش إلى مختلف الاتجاهات، فجلبوا الغنائم واخذوا الجزية، ودخل قسم منهم في الإسلام⁽³⁾.

ولاية أبو المهاجر دينار سنة 55 هـ / 675 م

عين أبا المهاجر دينار عام 55 هـ وهو مولى مسلمة بن مخلد الأنصاري^(#) ت 62 هـ الذي لعب دوراً في توليته هذا المنصب⁽⁴⁾.

(1) النويري، نهاية الارب ج 24 ص 22.

(2) الكامل ج 3 ص 466.

(3) ذنون، الفتح والاستقرار ص 122.

(4) (#) مسلمة بن مخلد بن صامت بن تيار بن لوذان بن عبدود بن زيد بن ثعلبة بن الخزرج بن ساعده بن كعب بن الخزرج بن حارثة الصحابي الانصاري أول من جمعت له مصر والمغرب ت سنة 62 هـ. الكندي، الولاة والقضاة ص 32. ابن تغري بردي، النجوم الزاهرة ج 1 ص 132. القلقشندي، صبح الاعشى ج 5 ص 117.

لعل ابرز الأعمال التي قام بها أبا المهاجر هي تحريره لبلاد المغرب الأوسط، بعد سلسلة من المعارك، وكان الأهم في ذلك هو قتاله الروم في قرطاجنه^{(#)(#)}، واستمر في قتاله حتى عقدوا معه الصلح⁽¹⁾. ولم تذكر لنا المصادر طبيعة ذلك الصلح. ومن الأمور التي تحسب له هي نجاحه في تفكيك التحالف البربري الرومي، وذلك بكسبه زعماء قبائل البربر إلى جانبه، وقد استخدم سياسة اللين معهم وهذا ما فعله مع كسيله بن لزم زعيم قبيلة أوربة كما انه صالح عجم افريقية⁽²⁾، وربما كان المقصود بهم اليهود والنصارى من أهل تلك البلاد، وربما يكون هؤلاء عبدة الأوثان، وهذه تحتاج إلى وقفة بسيطة، فعلى ماذا صالح أهل هذه البلاد؟ غير الجزية خصوصاً وان شروط عقد الذمة والجزية توضع بعد موافقة أهل الذمة على دفعهم للجزية.

ولاية عقبة بن نافع الثانية 62هـ / 681م وفتح بلاد المغرب الأقصى

استمرت ولاية أبا المهاجر لسبع سنوات 55 - 62هـ، لكن الأمور تغيرت بموت الخليفة معاوية بن أبي سفيان ؓ 60هـ ومن ثم موت مسلمة بن مخلد الأنصاري ؓ 62هـ الذي كان سبباً في تولية أبا المهاجر أمر أفريقيا، وبهذا يكون قد فقد الشخص الذي كان يدعمه في ولايته، وقرار العزل وان لم يتم في أول خلافة يزيد بن معاوية ت 64هـ كونه كان منشغلاً بأمر الخلافة⁽³⁾ وخاصة رفض الإمام الحسين بن علي ؓ ت 61هـ ومبايعته

(#)(#) قرطاجنه: بالفتح ثم السكون، مدينة قديمة كان اسمها قرطا واضيف اليها جنة، ولطيها ونزهتها فصارت قرطاجنه، طولها اربع وثلاثون درجة وعرضها خمسة وثلاثون درجة وكانت بها العصور العظام أسوارها من الرخام الابيض. راجع الحموي، معجم البلدان مج 4 ص 323.

(1) خليفة، ابو عمرو خليفة بن الخياط العصفوري ت 240هـ / 804م، تاريخ خليفة، تحقيق وتصحيح اكرم ضياء العمري، ط 1، مطبعة الاداب - بغداد 1967م، ج 1 ص 196، ابن تغري بردي، النجوم الزاهرة ج 1 ص 152، مؤنس، فتح العرب للمغرب، ص 173.

(2) الدباغ، معالم الايمان ج 1 ص 46.

(3) الطبري، تاريخ الرسل والملوك ج 5 ص 400، ابن تغري بردي، النجوم الزاهرة ج 1 ص 132.

ومن ثم خروجه من الحجاز إلى العراق لتصحيح المسار الذي انتهجته السلطة الأموية مما أدى الأمر إلى استشاده في كربلاء عام 61هـ⁽¹⁾.

يعد عقبة بن نافع هو الفاتح الحقيقي لبلاد المغرب الأقصى، فبعد أن أعيد توليته لولايته ثانية، سار مسرعاً وحث الخطى في الوصول إلى بلاد المغرب يصحبه جيش كبير فيهم عدد من الصحابة⁽²⁾، وكان عقبة بن نافع يحمل ثأراً لأبي المهاجر يجب الأخذ به. عند وصوله إلى بلاد المغرب عرفه أبا المهاجر بحال كسيله وأنه حديث عهد بالإسلام إلا أنه تجاهل الأمر ولم يهتم به، وقد أساء معاملته⁽³⁾، وما ذنبه إلا أنه صاحب أبي المهاجر، ووضع أبا المهاجر في السجن ومن ثم اصطحبه معه في فتوحاته وهو مكبل اليدين⁽⁴⁾، حيث أنه أراد أن يتحرك بسرعة لملاقات البربر، وترك جيشاً في القيروان⁽⁵⁾، وجعل عليه زهير بن قيس البلوي⁽⁶⁾.

وفي رواية عمر بن علي القرشي⁽⁷⁾، لاقى عقبة بن نافع البربر في مدينة باغية^(#) فهزمهم، واستمر في توجهه غرباً لا يقف بوجهه شيء وقد التجأ الروم والبربر إلى القلاع وقد أصاب منهم غنائم كثيرة⁽⁸⁾.

- (1) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 265. الجمل، المغرب العربي ص 7.
- (2) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 265. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 27.
- (3) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 29. السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 83.
- (4) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 189. الدباغ، معالم الإيمان ج 1 ص 43.
- (5) ابن الأبار، الحلة السيرة ج 2 ص 329.
- (6) خليفة، تاريخ خليفة ج 1 ص 245. ابن الأثير، الكامل ج 4 ص 105. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 26.
- (7) الرقيق القيرواني، أبو اسحق إبراهيم ت 417هـ / 1026م تاريخ إفريقية والمغرب، تحقيق المنجي الكعي، مطبعة الوسط - تونس 1967 ص 46.
- (#) باغاية: مدينة كبيرة تقع في أقصى بلاد إفريقية تقع بين مجانة وقسنطينة. راجع الحموي، معجم البلدان مج 1 ص 235.
- (8) الرقيق القيرواني، تاريخ إفريقية والمغرب ص 41. فروخ، العرب والإسلام ص 65.

كانت لتحركات عقبة السريعة أثرها الكبير لدى الروم والبربر، فقد أربكت خطوط دفاعهم فقرر قسماً من البربر الانسحاب خوفاً من الهزيمة⁽¹⁾ وهذا ماسهل الأمر على المسلمين من الوصول إلى طنجة وهناك التقى يلبان أو جوليان⁽²⁾، وهنا نقف عند هذه الشخصية المثيرة للجدل، فمنهم من قال انه ملك⁽³⁾، وهناك رأي يقول انه عامل القوط في هذه المنطقة⁽⁴⁾ وثمة رأي يقول انه من بربر غماره يعتنق النصرانية⁽⁵⁾ أما ابن الأثير⁽⁶⁾ فذهب إلى انه بطريق من الروم يدعى يلبان، وقيل انه كان نبيلاً⁽⁷⁾، وهذا ما صعب الأمور، لكن عند مجيء عبد الله بن أبي سرح رحمته الله وقاتله جرجير. وذكرت المصادر انه ملك وان سلطانه يمتد من طرابلس إلى طنجة⁽⁸⁾، فإذا كان سلطانه يمتد كما ذكرت المصادر فأين يكون ملك يلبان. وإذا أخذنا بالرأي الذي يقول انه كان ملكاً فليس من المعقول ان يكون بلا جيش يدافع به عن نفسه وملكه، وأما القول بأنه من قبائل غماره البربرية أو زعيمها فلن تقف هذه القبائل مكتوفة الأيدي لنصرة زعيمها، ثم إذا كان بطريقاً من الروم لما توانا عن طلب النجدة من الروم، وقد ذكر د. حسين مؤنس⁽⁹⁾ بأنه ليس رومي ولا بربري وإنما هو رجل من القوط معين من قبل ملكهم في اسبانيا، ولكن

- (1) سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 138 - 139.
- (2) ابن عبد الحكم، فتوح إفريقيا والاندلس ص 71. النويري، نهاية الأرب ص 27.
- (3) ابن خرداذبة، المسالك والممالك ص 88، ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 25.
- (4) فروخ، العرب والإسلام ص 66.
- (5) ابن خلدون، العبر ج 4 ص 399. السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 181 - 182. ديبوز، تاريخ المغرب ج 2 ص 44.
- (6) ابن الأثير، الكامل ج 3 ص 308-309.
- (7) جوليان، تاريخ إفريقيا الشمالية ج 2 ص 20.
- (8) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 246، البلاذري، فتوح البلدان ص 235.
- (9) فتح العرب للمغرب ص 197.

حتى هذا الرأي لا يخلو من شك، فلماذا لم يستعن بملك القوط في اسبانيا خصوصاً وان المسافة قريبة جداً بينهم.

هناك أمر آخر يسترعي التساؤل والتوقف عنده، هل ان ييليان أو جوليان الذي التقاه عقبة بن نافع في طنجة هو نفسه الذي التقاه موسى بن نصير ت 97هـ وطارق بن زياد بعد ثلاثين عاماً؟ فقد ذكر ابن القوطية⁽¹⁾ ان ييليان الذي التقاه المسلمون بقيادة موسى بن نصير هو تاجر من العجم، ومنهم من قال ان ييليان هو حاكم سبته المسيحي⁽²⁾، وكانت له قوة وبأس، وذهب محمود شيت خطاب⁽³⁾ إلى انه قائد عسكري، وذكر د. حسين مؤنس⁽⁴⁾، ان حاكم طنجة يلقب ييليان كما هو الحال بالنسبة للملك فارس حيث لقبوا بكسرى، ومصر بالمقوقس والروم بهرقل، وكذا الحال بالنسبة لحاكم طنجة، وهذا دأب العرب في تسمية ملوك العجم.

الأمر المهم الآخر هو نزول ييليان على حكم عقبة، يلزم المسلمين الذين أتوا من بعده، فليس هناك مبرر لعقد صلح جديد ما لم ينقضه الطرف المقابل، فعلى هذا فليس بالضرورة ان يكون هو نفسه⁽⁵⁾، وهناك من قال بأنه نفس الشخص⁽⁶⁾.

لم يكن اللقاء الذي تم بين عقبة بن نافع وبين حاكم طنجة عادياً، فهو أول حاكم في بلاد المغرب الأقصى يقبل بدفع الجزية للمسلمين ويتجنب الحرب، حيث أثقله هذا

(1) تاريخ افتتاح الاندلس ص 33 - 34.

(2) مجهول، اخبار مجموعة في فتح الاندلس وذكر امرائها والحرب الواقعة بينها وبينهم، طبع في مدينة مجريط بمطبعة ريندير 1867م ص 4. ذنون، الفتح والاستقرار ص 142.

(3) خطاب، قادة فتوح المغرب العربي ج 1 ص 101 - 102.

(4) فتح العرب للمغرب ص 193 - 194.

(5) مؤنس، فتح العرب للمغرب، ص 194.

(6) ابن ابي دينار المؤنس ص 30.

بأهدايا الثمينة وقبل بالنزول على حكم عقبة⁽¹⁾ مقابل الاحتفاظ بمنصبه، وهو متأكد ان الحكم سوف يكون عادلاً وبعيداً عن التعسف والظلم، وهو ما يضمن مصالحهم، ويحفظ حقوقهم، ويبدو ان عدل المسلمين وتسامحهم مع أهل الذمة وغيرهم قد وصل إلى تلك البلاد قبل وصول الجيش الإسلامي، الأمر المهم الثاني في هذا اللقاء هو أخذ عقبة بن نافع بنصيحة ييليان بشأن البربر فدلّه على مواطن ضعفهم، وقد استفاد عقبة بن نافع من هذه النصيحة بأن استطاع القضاء على مقاومة البربر⁽²⁾، وقد استمر في تقدمه حتى وصوله إلى مدينة درعه^{(3)(#)} وقد ذهب محمد عزه دروزه⁽⁴⁾ ان الذي عقد الصلح مع ييليان هو أبا المهاجر بعد ان اقتتل الطرفان.

كما أسلفنا سابقاً من إساءة عقبة بن نافع معاملة كسيلة ويبدو انه أظمرها له حتى استطاع تجميع البربر ضده، كما يبدو أيضاً انه ارتد عن الإسلام⁽⁵⁾، وفي اثناء عودة عقبة إلى القيروان قام بإرسال اغلب الجيش إلى القيروان ولم يبق معه إلا نفر قليل من الرجال،

(1) ابن الاثير، الكامل ج 3 ص 308، لقبال، المغرب الإسلامي ص 141. جوليان، تاريخ افريقيا الشمالية ج 2 ص 20.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 26 - 27. النويري، نهاية الارب ج 4 ص 27.

(#) درعه: مدينة في جنوب المغرب الأقصى تمتاز بخصوبتها ويخترقها نهر طويل، كانت محطة تجار في العصور الإسلامية. راجع البكري، المغرب ص 155 - 156. ابن خرداذبه، المسالك والممالك ص 88 القلقشندي، صبح الاعشى ج 5 ص 165.

(3) سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 39.

(4) ولم يشر إلى المصدر الذي استقى منه هذه المعلومة. راجع دروزه، تاريخ العرب في الإسلام ص 224.

(5) مؤنس، معالم تاريخ المغرب والأندلس ص 45، سالم، المغرب الكبير ج 2 ص 227.

(#)(#) تهودة: ارض لقبيلة من عرب المغرب هم تهودا وهي من بلاد الزاب قرب بسكرة. راجع الحموي، معجم البلدان مج 2 ص 64. مجهول، الاستبصار ص 174. الحميري، الروض المعطار ص 142.

فاستغل كسيلة هذه الفرصة فالتقى الطرفان الغير متكافئان قرب تهودة^{(#)(#)} فكان استشهدا عقبة وصحبه بمن فيهم أبا المهاجر الذي اصطحبه معه في فتوحاته⁽¹⁾.

مؤنس، حسين: اطلس تاريخ الإسلام، ط1، الزهراء للعلام العربي - القاهرة، 1407هـ 1987م ص130. خارطة 66.

ولاية زهير بن قيس البلوي 69هـ / 688م.

كان لمقتل عقبة بن نافع الأثر البالغ في نفوس المسلمين، فقد كان له دوراً كبيراً خصوصاً بعد زحف كسيلة وجنوده نحو القيروان⁽²⁾ فانقلبت افريقية ناراً وعظم البلاء على المسلمين⁽²⁾ فلم يبق في هذه المدينة من المسلمين إلا ذوي الأثقال والعجزة من الناس بعد انسحاب المسلمين منها نحو برقة⁽³⁾.

عندما تولى عبد الملك بن مروان ت 86هـ استمر في سياسة توطيد الأمور فاخذ يعد العدة لاستعادة السلطة العربية على بلاد المغرب وتخليص القيروان فكان اختياره لزهير بن قيس البلوي عام 67هـ⁽⁴⁾ وقيل 69هـ⁽⁵⁾، وقد تولى زهير بن قيس عدد من المناصب كان آخرها نائباً لعقبة بن نافع على مدينة القيروان⁽⁶⁾، فضلاً عن كونه من

(1) المالكي، رياض النفوس ج 1 ص 27. ابن خلدون، العبر ج 4 ص 186. السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 84. الجنحاني، القيروان ص 38.

(2) المالكي، رياض النفوس ج 1 ص 28. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 31.

(3) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 200. الرقيق القيرواني، تاريخ افريقية والمغرب ص 46. النويري، نهاية الارب ج 24 ص 32.

(4) القلقشندي، صبح الاعشى ج 5 ص 117.

(5) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 30. سالم، تاريخ الغرب في العصر الإسلامي ص 148. ذنون، الفتح والاستقرار ص 131.

(6) المالكي، رياض النفوس ج 1 ص 55.

العابدين الزاهدين⁽¹⁾ فقد انيطت اليه مهمة القضاء على كسيلة⁽²⁾. وتوجه زهير إلى ظاهر مدينة القيروان وتجنب دخولها، واستطاع المسلمون فتح بلاد المغرب مرة أخرى⁽³⁾، وكان كسيلة قد تحصن في مدينة ميمس أو محس^(#) من أجل لقاء المسلمين هناك، وقد رافقه إلى بلاد الغرب جيش كبير، وقد يكون هذا الجيش من مصر وذلك لانشغال الخلافة بأمر ابن الزبير⁽⁴⁾، وأبدى المسلمون بسالة فائقة في القتال واستطاعوا القضاء على كسيلة ودخلوا عدداً من المدن⁽⁵⁾ مثل مدينة ويلي^(#) وباجه^{(#)(#)} وغيرها من المدن.

-
- (1) الرقيق القيرواني، تاريخ افريقية والمغرب ص 52. المالكي، رياض النفوس ج 1 ص 29. الدباغ، معالم الايمان ج 1 ص 57.
- (2) الرقيق القيرواني، تاريخ افريقية والمغرب ص 52. المالكي، رياض النفوس ج 1 ص 53. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 31.
- (3) المالكي، رياض النفوس ج 1 ص 53. النويري، نهاية الارب ج 24 ص 33. سالم، المغرب الكبير ج 2 ص 339.
- (#) ميمس: قرية عامرة اهلها بالسكان طيبة الثمار فيها عدد من الآبار. راجع البكري، المغرب ص 146.
- (4) سالم، المغرب الكبير ج 2 ص 234.
- (5) ابن خلدون، العبر ج 6 ص 147. السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 91.
- (#) ويلي: مدينة قديمة تقع على سفح جبل زرهون ويسمىها المغاربة قصر فرعون، كانت تسكنها قبائل اوربة والتي اوت ادريس بن عبد الله راجع البكري، المغرب ص 114-115. الحموي، معجم البلدان مج 4 ص 941.
- (#)(#) باجه: مدينة قديمة مشهورة بأثارها الكثيرة وهي مشهورة ايضاً بزراعة الجبوب وبعض الغلال الأخرى راجع مجهول، الاستبصار ص 160. القلقشندي، صبح الاعشى ج 5 ص 105.

تعد معركة ميمس من المعارك المهمة في بلاد المغرب فقد أخذت مقاومة البربر ولو مؤقتاً وخضدت شوكة الروم⁽¹⁾، لكن اللافت للنظر عدم بقاء كسيلة في القيروان لملاقاة المسلمين وفضل الانسحاب منها وربما كانت هناك أسباب منها:

- 1- وجود أعداد كبيرة من المسلمين في مدينة القيروان كانوا يشكلون قوة لا بأس بها، وهذا مما يشكل خطر على جيشه في حالة قيام المعركة⁽²⁾.
 - 2- توفير المياه اللازمة للجيش خصوصاً وان قواته كانت كثيرة العدد⁽³⁾.
 - 3- ان الموضع الذي اختاره كسيلة يسهل له عملية الكر والفر والمناورات في حالة تعرضه للهزيمة⁽⁴⁾.
 - 4- ان البربر كانوا يجيدون القتال في المناطق المفتوحة أكثر من غيرها⁽⁵⁾.
- لم يبق زهير بن قيس طويلاً في بلاد المغرب، وذلك خوفاً من زينة الدنيا وبهرجها⁽⁶⁾. ويبدو هذا غريباً لأن أرض المغرب هي أرض المراقبة والجهاد، وربما يعود السبب في ذلك ازدياد الضغط الروماني على برقة وسواحل أفريقية بسبب عدم وجود أسطول عربي فيها، أو قد يكون السبب في ان مهمته قد انتهت باسترداد القيروان وقتل

(1) يقول الرقيق القيرواني: ففي تلك الواقعة هلك رجال الروم والمشركون من البربر وفرسانهم

وأشرافهم. راجع الرقيق، تاريخ أفريقية والمغرب ص 52. السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 91.

(2) الرقيق القيرواني، تاريخ أفريقية والمغرب ص 46. ابن الاثير، الكامل ج 4 ص 108. الدباغ، معالم الايمان ج 1 ص 55.

(3) سالم، المغرب الكبير ج 2 ص 239.

(4) الرقيق القيرواني، تاريخ أفريقية والمغرب ص 50.

(5) سالم، المغرب الكبير ج 2 ص 239.

(6) المالكي، رياض النفوس ج 1 ص 30. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 32. النويري، نهاية الارب ج 24 ص 33.

كسيله⁽¹⁾، وكانت نهايته الأليمة في أثناء عودته نحو المشرق في برقة عام 71هـ⁽²⁾. وقيل إنها كانت 69 هـ⁽³⁾.

ولاية حسان بن النعمان الغساني 74 - 85 هـ

بعد مقتل زهير بن قيس البلوي، ارتأت الخلافة تولية حسان بن النعمان الغساني والياً على المغرب، ويعد أول والي يلي أمر أفريقية والمغرب من أهل الشام⁽⁴⁾ ويرى محمد عزه دروزه⁽⁵⁾ أنه تولى أمر أفريقيا زمن خلافة معاوية بن أبي سفيان سنة 57هـ. رافق حسان بن نعمان جيش كثيف⁽⁶⁾، وكانت ستراتيجه تتمحور في القضاء على عاصمة الروم في بلاد المغرب، وهي قرطاجنة، وكان بها عدد كبير من الروم، فاستطاع دخولها بعد أن قتل منهم الكثير، ومن ثم أمر بهدمها بعد أن تجمع الروم فيها⁽⁷⁾، بعد الانتصار الكبير الذي حققه في بلاد المغرب وقضاؤه على أحلام الرومان في العودة إلى تلك البلاد.

(1) سالم، المغرب الكبير ج 2 ص 237.

(2) ذنون، الفتح والاستقرار ص 132.

(3) القلقشندي، صبح الاعشى ج 5 ص 117. الذهبي، تاريخ الإسلام ص 404. الجنحاني، القيروان عبر العصور ص 39. الذهبي، تاريخ الإسلام ص 404.

(4) المالكي، رياض النفوس ج 1 ص 31. الدباغ، معالم الإيمان ج 1 ص 70.

(5) ولم يذكر دروزه المصدر الذي اخذ عنه، تاريخ العرب ص 224.

(6) المالكي، رياض النفوس ج 1 ص 34. الجمل، المغرب الكبير ص 9.

(7) المالكي، رياض النفوس ج 1 ص 35. ابن الاثير، الكامل ج 4 ص 31-32. ابن الابار، الحلة السيرة ج 2 ص 331. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 35. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 157. فروخ، العرب والإسلام ص 69 - 72. دروزه، تاريخ الإسلام ص 225 - 226. الجنحاني، القيروان ص 41.

اصطدم حسان بعقبة جديدة قد عكرت صفوة الانتصار، فقد عادت مقاومة البربر ولكن هذه المرة على يد امرأة تعرف بالكاهنة⁽¹⁾، كما عرفت أيضاً بالمتنبئة لأنها تعرف الغيب⁽²⁾ كما يدعون.

كما هو متعارف فقد اختلف المؤرخون في اسمها، فقال قسم منهم انها دامية بنت تيفان⁽³⁾، وقيل دهيا بنت ماتيّة تيفان⁽⁴⁾، وذكر آخرون ان اسمها داهيا بنت ماتيابن تيفان⁽⁵⁾، وأطلق عليها البعض دهيا بنت ثابت بن تيفان⁽⁶⁾، وكانت من قبيلة جراوه البربرية، التي كانت تعتنق اليهودية⁽⁷⁾. وقيل انها كانت على الوثنية، وتشير بعض المصادر إلى انها كانت تحتفظ بصنم كبير مصنوع من الخشب يرافقها أينما تحل⁽⁸⁾، وكانت متزوجة من رجل مسيحي ومن ثم اخر بربري⁽⁹⁾ وقد عاشت ما يقرب من مائة وسبعة وعشرين عاماً،

-
- (1) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 200، المالكي، رياض النفوس ج 1 ص 32. ابن الاثير، الكامل ج 4 ص 320. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 106. النويري، نهاية الارب ج 24 ص 32.
 - (2) بلياييف، العرب والإسلام ص 236. جوليان، تاريخ افريقيا ج 2 ص 25.
 - (3) ابن ابي دينار، المؤنس ص 34.
 - (4) ابن خلدون، العبر ج 6 ص 208، عبد محمد، في تاريخ المغرب ص 21.
 - (5) دبوز، تاريخ المغرب ج 2 ص 73.
 - (6) الجمل، المغرب العربي ص 9. الجيلالي، عبد الرحمن، تاريخ الجزائر العام، بيروت - لبنان، 1965 ص 93.
 - (7) البكري، المغرب ص 144. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 214. السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 93.
 - (8) الدباغ، معالم الإيمان ج 1 ص 65. الحميري، الروض المعطار ص 66. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 62.
 - (9) ذنون، الفتح والاستقرار ص 134. دبوز، تاريخ المغرب ج 2 ص 74، الجيلالي، تاريخ الجزائر ص 197.

وحكمت البلاد خمساً وثلاثين عاماً⁽¹⁾ وقد نسب كسيلة بن لمزم إليها وأطلقوا عليه ابن الكاهنة⁽²⁾.

في بداية المعارك التي نشبت بين الطرفين كانت الغلبة فيها للكاهنة، والتي أجبرت الجيوش الإسلامية على الانسحاب من بلاد المغرب وأسرت جماعة من أصحاب حسان، إلا أنها أطلقت سراحهم وأبقت واحداً⁽³⁾، ولم تحاول دخول مدينة القيروان، وفي هذه الفترة استخدمت الكاهنة سياسة الأرض المحروقة، لكن هذا الأمر عجل في نهايتها، إذ إن ذلك العمل اسخط عليها النصارى والأفارقة⁽⁴⁾، وجعلهم يستجرون بالمسلمين لتخليصهم من الكاهنة⁽⁵⁾ وفي هذا دلالة على أن النصارى كانوا يعيشون تحت امرتهم، أو أنهم من نصارى البربر كما إن توجههم إلى المسلمين نابع من إيمانهم بعدالة المسلمين وعدم ظلمهم لأحد.

بعد الهزيمة التي لحقت بالمسلمين أثر حسان بن النعمان الانسحاب والانتظار فترة من الزمن في منطقة عرفت فيما بعد بقصور حسان⁽⁶⁾، وقد عدها البعض إنها الحملة الثانية⁽⁷⁾ لحسان، وقد ذكر ابن عذاري⁽⁸⁾ أن قسماً من البربر قد انظموا إلى جيش حسان

(1) ابن خلدون، العبر ج 6 ص 17.

(2) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 198 - 199.

(3) الدباغ، معالم الإيمان ج 1 ص 64. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 17. ابن أبي دينار، المؤنس ص 34. الجيلالي، تاريخ الجزائر ص 197. دروزه، تاريخ العرب ص 226. عبد محمد، دراسات في تاريخ المغرب ص 21.

(4) ابن عبد الحكم، فتوح إفريقيا والأندلس ص 63، ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 35. ابن أبي دينار، المؤنس ص 21. سالم، المغرب الكبير ج 2 ص 245. ذنون، الفتح والاستقرار ص 135. بليانيف، العرب والإسلام ص 338.

(5) النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 37.

(6) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 76، ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 36.

(7) سالم، تاريخ المغرب ج 2 ص 249.

(8) البيان المغرب ج 1 ص 38، وذكر المالكي أنهم من البربر، المالكي، رياض النفوس ج 1 ص 36.

بعد ان استأمنوا اليه، فلم يعطهم الأمان إلا بعد ان قبض منهم الرهان، وان ينظم إليه اثنا عشر ألف رجل يقاتلون معه، وهذا يؤكد على عدم ثقته بالبربر بعد ان قاتلوه أول الأمر. ما ان تواردت الأنباء عن حجم الإمدادات التي وصلت للمسلمين من اجل إكمال الفتح حتى سارعت الكاهنة إلى الانسحاب نحو جبال الاوراس⁽¹⁾، ودارت هناك معارك كبيرة كانت الغلبة فيها للمسلمين، وقد تمكن حسان من قتلها واحتراز رأسها في منطقة بئر الكاهنة⁽²⁾ وبذا يكون حسان قد قضى على آخر معقل للمقاومة في بلاد المغرب، ومن ثم عاد إلى فتح مدينة قرطاجنه بعد عودة الرومان اليها، بعد هزيمته أمام الكاهنة أول الأمر⁽³⁾ وأثناء عودته إلى بلاد الشام اعترضه عبد العزيز بن مروان واخذ ما معه من أموال وغنائم والتي كان يحملها للخليفة في دمشق وكان هذا مما اسخط حسان ورفض العمل مع بني أمية⁽⁴⁾.

ولاية موسى بن نصير 85 هـ / 704 م

من الأمور الغامضة التي رافقت موسى بن نصير ت 97 هـ^(#) وسيرته هي عدم معرفة صحة نسبه وكل ما عرف هو أن والده من سبي عين التمر في العراق، فقد يكون

- (1) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 201، الرقيق القيرواني، تاريخ افريقية والمغرب ص 61 - 64. المالكي، رياض النفوس ج 1 ص 350 - 36. ابن الاثير، الكامل ج 4 ص 371 - 372. الدباغ، معالم الإيمان ج 1 ص 65 - 67. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 37 - 38. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 37. ابن خلدون، العبر ج 4 ص 401. ابن ابي دينار، المؤنس ص 35.
- (2) البكري، المغرب ص 37 - 38. المالكي، رياض النفوس ج 1 ص 37.
- (3) الرقيق القيرواني، تاريخ افريقية والمغرب ص 64. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 110.
- (4) خليفة، تاريخ خليفة ج 1 ص 416. ابن الابار، الحلة السيرة ج 2 ص 332. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 38. الجنحاني، القيروان ص 42.

من قبائل بكر التي ترجع إلى قبائل ربيعة العدنانية⁽¹⁾ وذكر ابن عذاري⁽²⁾ أنه من لحم، فيما ذكر ابن بطوطة⁽³⁾ أنه من وادي القرى من الحجاز، وقد روى الحديث عن الصحابي تميم الداري^(#)⁽⁴⁾.

وكما كان الاختلاف في نسبه كان هناك اختلاف في سنة توليه أمر إفريقية والمغرب فهناك من جعلها عام 77هـ⁽⁵⁾ ومنهم من يجعلها عام 88هـ⁽⁶⁾ وقسم يذهب إلى أنها كانت سنة 89هـ⁽⁷⁾ الأول غير وارد لأن حسان بن النعمان عزل من الولاية سنة 85هـ.

(#) موسى بن نصير أبو عبد الرحمن أهله من وادي القرى في الحجاز، ت 97هـ. ابن بطوطة، شمس الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الله اللواتي الطنجي: تحفة الناظر في غرائب الابصار وعجائب الاسفار، تحقيق عبد الهادي التازي، مطبوعات اكاديمية المملكة المغربية 1417هـ - 1997م مج 4 ص 217.

(1) دنيا، موسى بن نصير حياته وعصره ص 97. العدوي، ابراهيم احمد، موسى بن نصير مؤسس المغرب العربي، دار الكتاب العربي 1967 ص 13.

(2) البيان المغرب ج 1 ص 35، وقيل انه لحمي بالولاء وهو من التابعين. راجع ابن خلكان، وفيات الاعيان ج 5 ص 319.

(3) تحفة الناظر مج 4 ص 217.

(#) تميم الداري هو تميم بن اوس بن خارجة بن سود بن جذيمة بن دراع بن عدي بن الدار بن هاني بن حبيب بن غمازه بن لحم بن عدي ينسب إلى الدار وهو بطن من لحم يكنى ابا رقية بابنة له تسمى رقية لم يولد له غيرها، كان نصرانياً وكان اسلامه سنة تسع من الهجرة وكان يسكن المدينة ثم انتقل منها إلى الشام بعد مقتل عثمان بن عفان ؓ سنة 35هـ. ابن عبد البر، يوسف بن عبد الله بن محمد ت 463هـ تحقيق علي محمد البجاوي، ط 1، دار الجيل، بيروت - لبنان، 1412هـ ج 1 ص 193.

(4) المقرئ، نفح الطيب ج 1 ص 267. ابن أبي دينار، المؤنس ص 37.

(5) ابن الاثير، الكامل ج 4 ص 54.

(6) المقرئ، نفح الطيب ج 1 ص 25.

(7) النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 39.

رافق موسى بن نصير جيشاً كبيراً أمده به والي مصر، وعند وصوله إلى بلاد المغرب عبا جيشه من جديد، حيث أناط إلى طارق بن زياد قسماً من الجيش، وقسماً آخر انيطت قيادته إلى أبنائه، وقام موسى بقتال البربر حتى استطاع من فتح زغوان^(#) وبقي يقاتلهم حتى اجزلوا له واسترهن أبنائهم⁽¹⁾، وقد تعامل مع القبائل التي رفضت الإسلام بقوة، وأرسل قائده عياش بن أخيل إلى قتال قبائل هواره وزناتة فسبى منهم وقتل منهم الكثير وأرغمهم على الصلح⁽²⁾، واستمر طارق بن زياد في فتوحاته حتى وصل إلى طنجة التي استعصت عليه ولكنه فتحها عنوة واسلم أهلها وكذلك استعصت سبتة على موسى بن نصير بسبب تدبير صاحبها الداهية ييليان النصراني حتى وقع بينهما الصلح⁽³⁾.

عمل موسى بن نصير بعد استكمالها للفتح على نشر الإسلام في بلاد المغرب حيث ابتنى عدد من المساجد وأرسل الدعاة إلى المناطق البعيدة لتعليم الناس الإسلام، وهكذا تم للمسلمين ما سعوا لاستكمالها سنوات طويلة، إلا أن إسراف موسى بن نصير في استخدامهم للقوة ضد البربر أدى إلى حقد البربر على العرب حتى تأصل في نفوسهم وهذا مما أدى إلى تقبلهم للأفكار الصفرية والخارجية⁽⁴⁾.

مؤنس: اطلس تاريخ الإسلام، ص 131، خارطة 67

ثانياً: معاملة الفاتحين لأهل الذمة في المغرب الأقصى

إن النظرية السياسية للدول الإسلامية، لم تضع عقبات أمام رعاياها من غير المسلمين، وعلى مختلف الجوانب سواء كان ذلك في الحياة الاجتماعية من عبادات وعادات

(1) زغوان: جبل بافريقية بالقرب من تونس وهو جبل كبير يرى من مسيرة أيام تكثر فيه القرى الأهل وتكثر فيه المياه والثمار. الحموي، معجم البلدان مج 3 ص 394.

ابن عذارى، البيان المغرب ج 1 ص 41. سالم، المغرب الكبير ج 2 ص 254 - 255.

(2) سالم، المغرب الكبير ج 2 ص 254.

(3) المقرئ، نفع الطيب ج 1 ص 214 - 215.

(4) مؤنس، فجر الأندلس ص 47 وما يليها. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 174.

وغيرها، ويقع عباً المحافظة على أسلوب الحياة في الدولة الإسلامية الممثلة بالخلافة على الولاة والعمال، وعموماً فقد حددت العلاقة بين المسلمين الفاتحين للبلاد وأهل الذمة في ظل تعاليم الإسلام التي اتسمت بالتسامح والتعايش مع الأديان الأخرى.

ومما يحز في النفس ويعقد مهمة الباحث ويصعبها، هي سكوت المصادر العربية التي دونت الأحداث التاريخية والفتوحات الإسلامية في بلاد المغرب العربي عموماً والمغرب الأقصى خصوصاً عن ذكر طبيعة العلاقات القائمة بين المسلمين وبين أهل الأديان الأخرى، وهو عكس ما حدث في تدوين الأحداث، وتعامل الفاتحين مع أهل البلاد وأهل الذمة في بلاد الشام والعراق، حيث ان المصادر لم تشير إلى المعاهدات والاتفاقات التي عقدت بين المسلمين وبين أهل البلاد المفتوحة إلا من طرف خفي مثل ورود بعض الألفاظ مثل استأمن وأمنهم ونزل على حكمه وغيرها من الألفاظ التي تشير إلى الأمان والعهد، إلا انها لم تذكر تفاصيل تلك الاتفاقات.

عمل عمرو بن العاص رضي الله عنه ت 43هـ إلى استدعاء كبير القبط في مصر من الصحراء حيث كان يختبئ من الرومان، بسبب الخلاف المذهبي بينهما⁽¹⁾، وقد أعطاه جزءاً من غنائم الجيش حتى يصلح بها حاله⁽²⁾، كما أمر الأقباط بحماية الأموال من طوائفهم⁽³⁾، وقد بلغ مقدار الجزية أربعون درهماً أو أربعة دنائير على أهل الذهب⁽⁴⁾، وعمل أيضاً على تعيين قاضي قبطي لكل إقليم لفض النزاع بين أهل ملتهم لأنهم اعرف بجاهلهم من المسلمين⁽⁵⁾. وهو أمر جائز في الشريعة لكون الإسلام غير منزل عليهم، فهم غير ملزمين بالأخذ به، لكنهم في الوقت نفسه كانوا يتقاضون عند قضاة المسلمين إذا ما وجدوا ظلماً

(1) قاسم، اليهود في مصر ص 5.

(2) ترتون، أهل الذمة في الإسلام ص 44.

(3) الصلابي، عمر بن الخطاب ص 390.

(4) قدامة بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة، ص 338. الرفاعي، النظم الإسلامية ص 116 - 117.

(5) ترتون، أهل الذمة في الإسلام ص 191.

من قضاتهم، وهذا الأسلوب من التعامل الذي استخدمه عمرو بن العاص * يدل على عظيم الإيمان الذي كان يتمتع به المسلمون، وان نشر الإسلام هو غايتهم الاسما. من المعروف ان المسلمين لم يعملوا بازدواجية المواقف أي ان نظرتهم واحدة لكل الشعوب والأديان، فلم يكن هناك فرق بين نصراني أو يهودي، وان اختلف المكان، فعند فتح عمرو بن العاص * برقة صالح أهلها على الجزية مقابل الأمان⁽¹⁾، وقد بلغت ديناراً على كل حالم، وقد اعفى منها النساء والأطفال والشيوخ والعجزة ومن على شاكلتهم، وقد خيرهم في بيع أبنائهم أو نساءهم إذا أرادوا هم ذلك⁽²⁾، و ذكر البلاذري⁽³⁾ ان عمرو بن العاص * قد كتب إلى الخليفة عمر بن الخطاب * ت23هـ يعلمه انه وجه عقبة بن نافع إلى بلاد المغرب وقد أدى مسلمهم الصدقة، وافر معاھدھم على الجزية، وقد وضع عليهم ما رأى انهم يطيقونه. وفي هذا دليل قاطع على ان الفاتحين الأوائل عملوا على تطبيق مبادئ الإسلام ونهجه في الرحمة والتراحم والعدل والمساواة بين البشر وان اختلفوا في الدين والعقيدة، وقد طبق المسلمون في بلاد المغرب النظم المالية نفسها، فيما يخص الجزية وغيرها بنفس الطريقة والأسلوب الذي استخدمه أهل المشرق مع فارق بسيط بسبب اختلاف العادات والتقاليد، كما ان التعامل في بلاد الغرب كان بالسكة الرومية التي ضربت أيام جرجير، وبقي التعامل بها إلى حين قيام الدولة الأموية بتعريب الدواوين وتوحيد السكة⁽⁴⁾.

ان الجزية عند المسلمين تحدد بعاملين أساسيين هما الحالة المعيشية والمالية للفرد، حيث يتم بموجبها تحديد المبلغ الذي سيدفعه الذمي، والأمر الآخر هو الحالة الاقتصادية للإقليم أو الولاية التي يقطنها الذمي، فلا يقاس إقليم غني فيه زراعة

(1) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 8.

(2) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 229. البلاذري، فتوح البلدان ص 231. ابن الاثير، الكامل ج 3 ص 12-13.

(3) فتوح البلدان ص 233.

(4) لقبال، المغرب الإسلامي ص 138 - 139.

وتجارة بإقليم فقير⁽¹⁾. وهذه من الأمور التي خالف بها الإسلام جميع الأديان التي سبقتها والأمم التي ظهرت قبله، فكانت عندهم الجزية تفرض على الأمم المغلوبة بدافع الانتقام والثأر، كما انها تفرض حتى على النساء والأطفال والشيخوخ ولا يعفى منها أي شخص. والفرق بين المسلمين وغيرهم كونهم اعتبروا الأمور المالية من غنائم وجزية ليست من أولوياتهم، وهذا الأمر ساعد على انتشار الإسلام بين الشعوب بسرعة كبيرة⁽²⁾.

ذكر ابن عبد الحكم⁽³⁾ ان الخليفة عمر بن الخطاب ؓ ت 23 هـ قد أرسل كتاباً إلى جميع عماله في الأمصار ومنهم عمرو بن العاص ؓ ت 43 هـ وقد أمره بان يختم رقاب أهل الذمة بالرصاص وان يجز نواصيهم وليس في هذا بأس فانه ليس من باب الأهانة أو التجريح، وإنما هي طريقة كانت متبعة لمعرفة الأشخاص الذين أدوا ما عليهم من جزية، وكان هذا في فترة محدودة من السنة⁽⁴⁾.

من عوامل قوة الدولة وعظمتها وسر حيويتها، هو استمرار قاداتها ومنظريها في خط ثابت فيكمل الخلف ما بدأه السلف، وهنا تكمن عظمة الإسلام والمسلمين، ومتى ما انحازت الأمة عن ثوابتها وطغيان روح التسلط والأنانية، وغلبة المصالح الشخصية على المصلحة العامة تبدأ الدولة بالتخلخل والانهيار ومن ثم الاضمحلال، ان أحداً من هذه الأمور لم تحدث في بداية نشوء الدولة الإسلامية، وأثناء عمليات الفتح، فقد كانت الدولة الإسلامية والممثلة بالخليفة حريصة على تعيين الولاة الذين يمتازون بالتقوى والورع بالإضافة إلى الشجاعة وحب الجهاد.

حاول عبد الله بن أبي سرح ؓ جاداً في إقناع الخليفة عثمان بن عفان ؓ ت 35 هـ باستمرار عمليات الفتح في بلاد افريقية والمغرب كونه أراد العمل بسياسة الخليفة عمر

(1) الصلابي، عمر بن الخطاب ص 311.

(2) السباعي، مصطفى، نظام السلم والحرب في الإسلام، ط 3، دار الوراق ودار النيرين للطباعة والنشر والتوزيع، 1442 - 2001 ص 204-205.

(3) فتوح مصر والمغرب ص 204-205.

(4) حسن، التاريخ الإسلامي ص 544.

بن الخطاب ؓ القاضية بتوقف الفتح في تلك البلاد، بعد موافقة الصحابة على الاستمرار بعمليات الفتح⁽¹⁾ وتجهيزهم لهذا الجيش المتوجه غرباً ضم ابن أبي سرح ؓ عدداً من الأقباط إلى جيشه⁽²⁾ من أجل معرفة هؤلاء بطبيعة المنطقة الجغرافية ولغة البربر وعاداتهم ولم يكن هؤلاء مقاتلين، ولم يقتصر الأمر عند هذا الحد فإنه عرض على جرجير إحدى خصال ثلاث، فقد خيره بين الإسلام أو الجزية أو الحرب⁽³⁾ وهذا يذكرنا بما فعله قادة الفتح الإسلامي في بلاد الشام والعراق وبلاد فارس، فالصورة واحدة، وإن اختلف أبطالها، فلا عجب وهم جيل الرعيل الأول من الصحابة، وهذا العمل لم يكن ليأتي من فراغ بل من إيمان راسخ، فطلبه هذا للطريق لم يكن بدافع الخوف أو الجبن، بالرغم من قلة جيشه، ولو كان ذلك صحيحاً لفضل الانسحاب من أرض المعركة مؤثراً السلامة، ولكنه كان أقوى منه في العزيمة وأجراً على القتال.

بعد الانتصار الكبير الذي حققه المسلمون في بلاد المغرب على الرومان ومقتل قائدهم وجد أهل البلاد أنفسهم في مواجهة الجيش الإسلامي، فهل فعل الجيش الإسلامي كباقي الجيوش التي حكمت العالم قبله من سي و قتل وانتهاك الحرمات ؟ إن شيئاً من ذلك لم يحدث بل حدث العكس تماماً، فعندما طلب أهل هذه البلاد الصلح استجاب المسلمون لطلب الصلح وهم من موقع القوة والاقتدار، وتم الصلح بشروط عدة أرضت الطرفين منها إعطاء المسلمين مبلغ ثلاثمائة قنطار من الذهب في السنة⁽⁴⁾ وهي أقل مما كانت تفرضه عليهم الدولة البيزنطية⁽⁵⁾، كما نص الاتفاق أن يخرج الجيش

(1) المالكي، رياض النفوس ج 1 ص 8-9.

(2) م. ن، ج 1 ص 10.

(3) ابن الأثير، الكامل ج 3 ص 45. دنيا، موسى بن نصير ص 97. لقبال، المغرب الإسلامي ص 140-141.

(4) قدامة بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة، ص 344. وقد ذكر أن كمية الذهب بلغت مائة قنطار من الذهب. راجع الدباغ، معالم الإيمان ج 1 ص 44.

(5) جوليان، تاريخ أفريقيا الشمالية ج 1 ص 205-206.

الإسلامي من بلادهم وإن ما أصابه المسلمون قبل الصلح فهو لهم، وما أصابوه بعد الفتح فيرد لأهل البلاد⁽¹⁾، وبالرغم من النجاح الذي حققه المسلمون إلا أنهم اثروا الانسحاب من تلك البلاد والعودة إلى قاعدتهم في مصر، لالتزامهم ببنود الاتفاق بين الجانبين بالرغم من حال الضعف والفوضى التي كان يعاني منها الرومان في تلك الفترة، وهذا غاية النبل والإيثار إذ لم يسبق لأي أمة في العالم أن تقوم بما قام به المسلمون بالرغم من كون هذا العمل يؤخر عملية الفتح لتلك البلاد، فلو أنه أقام في البلاد أو ترك حامية فيها لسهل عملية الفتح الإسلامي لمن جاء بعده⁽²⁾، لكنه بالمقابل حجب الإسلام إلى قلوب أهل هذه البلاد بعدما رأوا من حسن المعاملة واحترام للعهود.

لقد أبدى ابن أبي سرح رحمته الله روح التسامح والتعايش مع أهل الذمة، فلم يتوانى من الاستفادة من خبراتهم في المجالات التي يجهلها المسلمون، فعن كيفية وطريقة التفاهم مع البربر، فإنه قد اصطحب معه رجلاً قبطياً يقوم بمهمة الترجمة بين العرب المسلمين وبين البربر سكان البلاد الأصليين⁽³⁾ أو أنه استخدمهم كإدلاء للجيش الإسلامي، وقد يكون هؤلاء هم الذين جلبهم معه من مصر أثناء توجهه نحو المغرب، وهذا ليس بالأمر الهين والسهل أن يعتمد على أهل الذمة في بلاد يجهلها المسلمون.

ولاية عقبة بن نافع

بعد تولي عقبة بن نافع ت 63هـ مهام الولاية في المغرب، نجد أن شخصية القائد الإنسان تتجلى عند هذا القائد الفاتح، فقد حدثنا الكتب بما نقلته لنا من صور مشرفة عن تعامله مع أهل البلاد المفتوحة، فنجد أن سياسته كانت تتمركز في اتجاهين هما الجانب الحضاري والفكري والجانب العسكري.

(1) البلاذري، فتوح البلدان ص 234. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 12. حقي، المغرب العربي ص 32. التازي، التاريخ الدبلوماسي ج 3 ص 258.

(2) مؤنس، فجر الأندلس ص 37.

(3) عبد الوهاب، ورقات عن الحضارة العربية ص 62-63.

أما فيما يتعلق بالجانب العسكري فنجد ان فيها اختلافاً كبيراً، فقد رافقت بعض عمليات الفتح معاملته السيئة والقاسية في بعض الأحيان، كما هو الحال بالنسبة لملك ودان^(#) الذي جدع انفه لكنه لم يفعل ذلك اعتباطاً ولا انتقاماً، لأن هذا الملك نقض الصلح الذي أبرمه مع بسر بن أبي أرطاة^{(#)(#)}، وكان قد فرض عليهم ثلاثمائة رأس وستين رأساً⁽¹⁾. ويعد رفضهم اعطاء الجزية المتفق عليها نقضاً للصلح والعهد الذي تم بينهم فأوجب عليهم الحرب. كذلك بالنسبة لمدينة شالة^{(#)(#)(#)} إذ إنها ارتدت عن الإسلام وعادت إلى نصرانيتها⁽²⁾، ومع هذا فاننا نجد انه قد أسرف في بعض الأحيان، وهذا ما حصل مع احد ملوك فزان، وقد أساء معاملته، وقد فرض عليه ثلاثمائة عبد

(1) ودان: مدينة بأفريقية افتتحها عقبة بن نافع تبعد عن سرت خمس مراحل ويكثر فيها النخيل. راجع اليعقوبي، البلدان ص 98. البكري، معجم ما استعجم ص 137. ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص 127 الحموي، معجم البلدان مج 5 ص 365. الحميري، الروض المعطار ص 608.

(#)(#) بسر بن أرطاة وقيل ابن أبي أرطاة: واسمه عمرو بن عويمر بن عمران بن الحليس بن سيار بن نزار بن معيس بن عامر بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة يكنى أبا عبد الرحمن قيل انه ولد قبل وفاة النبي بستين وقال يحيى بن معين وأحمد بن حنبل توفي رسول الله ﷺ وهو صغير شهد الصفين مع معاوية بن أبي سفيان ؓ توفي بالمدينة أيام خلافة معاوية وقيل توفي في الشام أيام خلافة عبد الملك بن مروان وقيل انه مات في خلافة الوليد. ابن الاثير، اسد الغابة، ج 1 ص 270. ابن حجر العسقلاني، الاصابة، ج 1 ص 289.

1 ابن عبد الحكم، فتوح أفريقيا والأندلس ص 51. سالم، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 194. (#)(#)(#) شالة: مدينة اثرية قديمة يفصلها عن مدينة سلا وادي أبي رقراق وقد كانت مقراً لدولة برغواطة، وقد تحول عنها اهلها أيام الموحدين وتحولت إلى مقبرة أيام بني مرين. راجع في ذلك البكري، المغرب ص 92. اسماعيل، عثمان عثمان، تاريخ شالة الإسلامية، دار الثقافة - بيروت 1395-1975 ص 15.

(2) اسماعيل، تاريخ شالة ص 34.

وستين عبداً، وقطع اصبع ملك كوار^(#) بعد أن جاءه طائعا⁽¹⁾، وأيضاً إثمخانه القتل في قبائل صنهاجة اللثام وكان هؤلاء يدينون بالمجوسية⁽²⁾، فقد اعتبر المسلمون أن البربر هم امتداد للعرب بسبب تشابه العادات والتقاليد، وبما أن العرب لا يقبل منهم إلا الإسلام أو القتل فإن الأمر نفسه ينطبق على البربر.

إن ما قام به عقبة بن نافع له تفسيران منها: أنه إنسان معرض للخطأ والصواب، ومن ثم أن قبائل البربر قد اشتهرت بعدم التزامها بالعهود والمواثيق أولاً وارتدادهم عن الإسلام ثانياً. وفي كلتا الحالتين يتوجب عليهم الحرب والقتل ما لم يتوبوا⁽³⁾، ويعود السبب في ارتداد بعض قبائل المغرب عن الإسلام إلى⁽⁴⁾:-

1- عدم رغبة البربر في التقيد بشريعة أو دين يحدد تصرفاتهم ويقيّد تحركاتهم وهذا من وجهة نظرهم.

2- الرغبة في التخلص من الحكومات المركزية لأنهم يعدونها نوعاً من الأهانة.

3- وقوع البربر تحت حكم الرومان لمدة طويلة جعلهم ينفرون من كل داخل جديد، وأن المسلمين ما جاءوا إلى تلك البلاد إلا لنهب خيراتهم كما فعل بهم الرومان من قبل⁽⁵⁾.

الأمر المهم الآخر أن الأعمال التي قام بها عقبة بن نافع عندما كان أحد قادة الجيوش الإسلامية التابعة لوالي مصر، ولم يقم بهذه الأعمال عندما تولى أمر الولاية

(1) كوار: وتسمى كاوار إقليم في بلاد السودان جنوب فزان افتتحها عقبة بن نافع. راجع الحموي، معجم البلدان مج 4 ص 486.

ابن عبد الحكم، فتوح أفريقيا والأندلس ص 52.

(2) اشباخ، تاريخ الأندلس في عصر المرابطين والموحدين ص 67.

(3) الكاساني، بدائع الصنائع ج 7 ص 113. مجموعة باحثين، الموسوعة الفقهية ج 7 ص 139.

(4) بل، الفرق الإسلامية ص 104-105.

(5) دبور، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 38.

بنفسه. وعموماً فقد رأى د. عبد الواحد ذنون⁽¹⁾، أن هذه الروايات منسوبة إليه، فقد عمل إلى دعوة أهل فزان إلى الإسلام صلحاً فاسلموا، ولم نره فعل هذا في ولايته الثانية، إلا بما فعله مع كسيلة وكان لذلك ظروفه وملابساته الخاصة وخلاصة القول فإن الإسلام لا يتجسد بشخص.

أما الجانب الحضاري والفكري، فبالرغم من خروج العرب المسلمين من مجاهل الصحراء تجد أن قادة الفتح يفكرون بعقلية الإنسان المدرك للأمور المتبصر بها، فأنشؤا مدناً جديدة كالكوفة والبصرة والفسطاط وغيرها، ولذلك فأننا نجد أن عقبة بن نافع قد وضع لنفسه استراتيجية بعيدة المدى، وهي إنشاء تجمع ثابت للمسلمين في تلك البلاد ويستقر به المسلمون ومنها ينتشر الإسلام إلى باقي أجزاء أفريقيا والمغرب⁽²⁾، لم تشر المصادر إلى أن سكان القيروان كانوا من المسلمين فقط، دون سواهم من باقي الأديان الأخرى، فقد ذكر د. عبد الواحد ذنون⁽³⁾ أن كسيلة عندما أراد دخول مدينة القيروان وجد فيها قلة من الناس من أصحاب الأثقال والعذر، كما وجد بها بعض النصارى الذين ارتضوا العيش مع المسلمين⁽⁴⁾. ومن المؤكد أن هؤلاء النصارى لو لم يجدوا معاملة طيبة حسنة، تحفظ لهم كرامتهم وتضمن حقوقهم وتؤمن على أرواحهم وأعراضهم وأموالهم، لما ارتضوا العيش مع المسلمين، ومن المؤكد أن هذه الجماعة كانت تدفع الجزية للمسلمين، لكن المصادر العربية لم تذكر عن ذلك شيء ولا عن طبيعة الأعمال التي يعملون بها، لكن د. حسن حسني عبد الوهاب⁽⁵⁾ ذكر أن هناك أقلية مسيحية ارتضت

(1) الفتح والاستقرار ص 120.

(2) أبو دياك، صالح فياض، تعريب المغرب إبان الفتوحات الإسلامية إلى نهاية بني الأغلب، مجلة المؤرخ العربي ع 30 سنة 1407-1986 ص 129.

(3) الفتح والاستقرار ص 130.

(4) الدباغ، معالم الإيمان ج 1 ص 55.

(5) ورقات عن الحضارة العربية ق 2 ص 52-53.

البقاء تحت حكم المسلمين اثناء الفتح وبعده، وقد عمل هؤلاء في تجارة الحبوب والزيت وبعض الصناعات اليدوية.

بخصوص اليهود فان بناء مدينة القيروان، وخضوع بلاد الشمال الافريقي والمغرب للحكم الإسلامي، فان أعداد اليهود اخذت بالتزايد في تلك المدينة منذ أيامها الأولى، وكانت هذه الجماعة على اتصال بيهود مصر واسبانيا، وعن سبب تواجدهم في هذه المدينة في وقت مبكر هو لاضطهاد الرومان لهم، وأيضاً اضطهادهم من قبل القوط⁽¹⁾. ولم يقتصر الأمر على اليهود القادمين اليها، بل كان هناك قسماً منهم من يهود البربر، وقد اختص اليهود في هذه المدينة بصياغة الحلبي ونقل البضائع.

لم تقتصر أعمال عقبة بن نافع عند هذا الحد، بل سعى جاداً على نشر الإسلام في بلاد المغرب، وقد ابتنى عدداً من المساجد في البلاد المفتوحة⁽²⁾، وانه كان يعرض الإسلام على القبائل والمدن قبل دخوله اليها، كما أرسل عدداً من الدعاة إلى بلاد المغرب الأقصى لنشر الإسلام، وتعليم من أسلم القرآن والإسلام⁽³⁾، ونظم البلاد حسب حكم الشريعة الإسلامية ففرض الخراج والاعشار على من أسلم ووضع الجزية على أهل الذمة ممن ارتضوا البقاء على دينهم والعيش تحت حكم المسلمين⁽⁴⁾. ومن اشهر الاتفاقات التي عقدها ذلك الاتفاق الذي ابرمه مع ييليان حاكم طنجة⁽⁵⁾ اذ انه يكشف لنا ان سمعة الإسلام بالعدل والمساواة قد وصلت إلى تلك البلاد قبل ان تطأ أقدامهم أرضها. وهذا الذي أعطى ييليان ثقة كبيرة بان حكم المسلمين سوف يكون عادلاً ومنصفاً له، لذلك قرر النزول على حكم المسلمين الفاتحين مقابل ابقاؤه في منصبه كحاكم لتلك المدينة،

(1) دسوقي، فاروق أحمد، اوضاع اليهود في الدولة العربية، بحث منشور على شبكة الانترنت، موقع الوطن.

(2) زيتون، محمد محمد، الفتح الإسلامي لشمال أفريقيا، مجلة المؤرخ العربي ع16 س1981 ص70.

(3) ابن عذاري، البيان المغرب ج1 ص26.

(4) بل، الفرق الإسلامية ص92-93.

(5) ابن عذاري، البيان المغرب ج1 ص26.

ومن ثم اخذ عقبة بن نافع بنصيحة ييليان فيما يخص البربر، فأخذه على حمل الجدد ولم يساوره الشك في صحة كلامه.

ولاية أبو المهاجر دينار 55هـ / 675م.

التجأ أبو المهاجر إلى سياسة المهادنة، والصلح مع البربر لكنه استخدم سياسة الحرب مع الروم، وهذا نابع من إيمان أبو المهاجر بأن البربر هم أهل البلاد وهم مادة الإسلام في المستقبل، فيجب معاملتهم بالحسنى حتى يجلب اليهم الإسلام، أما الروم فهم غرباء محتلون للبلاد لكنه مع ذلك قاتل قبائل أوربة البربرية التي كانت تربطها علاقة قوية مع الروم⁽¹⁾ لكنه عامل هذه القبائل معاملة طيبة وحسنة، وحارب أبو المهاجر الروم واستخلص منهم جزيرة شريك^{(#)(2)}. وهذا حسب الاتفاق الذي تم عقده بين الطرفين، ولم تذكر لنا المصادر بنود الاتفاق الأخرى، وإذا ما اخذ منهم المسلمون أموالاً.

يبدو أن أبا المهاجر أراد التفرغ للبربر، وذلك لخشيته من معاودة الحرب مرة أخرى، لذلك نجده يبدأ بأسلوب جديد إذ عمد إلى تأليف قلوب البربر، ونشر الإسلام بين صفوفهم، وصالح قسماً منهم، كما أنه صالح عجم أفريقية⁽³⁾، ويبدو أنهم الروم أو غيرهم ممن هم ليسوا بالبر، ويبدو أن هذه الفئة بقيت على دينها، ولم تشر المصادر إلى الكيفية التي تعامل بها أبو المهاجر معهم، لكن سياسته هذه لم تأت ثمارها، إذ نجد أن قبائل أوربة سرعان ما تتردد عن الإسلام، وتتصدر قبائل البربر لقتال المسلمين، بعد مقتل

(1) مؤنس، فتح العرب للمغرب ص 166.

(#) جزيرة شريك: تقع ما بين تونس شمالاً وسوسة جنوباً، وهي جزيرة أهلة بالسكان. البكري، المغرب ص 45. الحميري، الروض المعطار ص 76.

(2) ابن تغري بردي، النجوم الزاهرة ج 1 ص 152.

(3) الدباغ، معالم الإيمان ج 1 ص 46. عبد الوهاب، ورقات عن الحضارة ق 1 ص 51.

عقبة بن نافع، ويقوا على ردتهم حتى استطاع زهير بن قيس البلوي من القضاء على كسيلة وأتباعه⁽¹⁾ لأنه يعد مرتداً عن الإسلام وهذا حكمه في الشريعة الإسلامية.

ولاية حسان بن النعمان الغساني 74هـ - 85هـ

كما أسلفنا فإن استنجد النصارى بحسان بن النعمان من أجل تخليصهم من ظلم الكاهنة⁽²⁾ وتعسفها خصوصاً بعد أن استخدمت سياسة الأرض المحروقة⁽³⁾ هو دليل واضح على عدالة المسلمين، وإن الإسلام كان موجوداً في تلك البلاد، وإلا لماذا اختار هؤلاء المسلمين ولم يستنجدوا بالبيزنطيين أو القوط ؟ بالرغم من كونهم يمثلون ديناً واحداً على الأقل.

عند دخول المسلمين لقرطاجنة وجدوا بها عدة مؤسسات كان الرومان يستخدمونها في تسير أمور حياتهم اليومية، مثل دار السكة التي كان الرومان يستخدمونها في سك النقود، فأبقى المسلمون هذه الدار لأنها تخدم مصلحة المسلمين وأهل الذمة على حد سواء كونها تمثل حلاً للمشاكل المالية المترتبة والمتعلقة بهم، وقد استخدم المسلمون البيزنطيين المحليين وموظفيهم في الإدارة الجديدة وجيشها⁽⁴⁾، لأنهم أكثر خبرة في هذا المجال من المسلمين، وتفرغهم التام لهذه الأمور مقابل انشغال المسلمين بأمر الفتوح والجهاد، ويدل هذا على تسامح المسلمين مع أهل البلاد المفتوحة سواء أسلموا أم لم يسلموا، وشمل هذا الأمر الرومان أيضاً والذين هم ليسوا من أهل البلاد وإنما هم محتلون لها، إلا أن وجود عبارة البيزنطيين المحليين ربما تعني الأشخاص الذين لم يكونوا في الجيش وإنما عملهم كان مقتصرأ على الأمور الإدارية.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 27. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 297. السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 80. دنيا موسى بن نصير ص 105. دبور، المغرب الكبير ج 2 ص 49.

(2) وقد بلغ هؤلاء ثلاثمائة رجل. راجع الرقيق القيرواني، تاريخ افريقية والمغرب ص 61. سالم، المغرب الكبير ج 2 ص 245. دنيا، موسى بن نصير ص 112. زيتون، الفتح الإسلامي ص 87.

(3) بلياييف، العرب والإسلام ص 338.

(4) عبد الوهاب، ورقات عن الحضارة ق 1 ص 400.

بعد ان أتم حسان بن النعمان القضاء على الكاهنة، عمل على تنظيم البلاد فصالح البربر على شروط تضمن للطرفين حقوقهم وكرامتهم، وفرض الجزية على النصارى الذين ارتضوا العيش مع المسلمين⁽¹⁾. وكانت الجزية على الرقاب وجيبت هذه الأموال بكل احترام دون خدش لكرامة الشخص المقابل. وان لم تذكر لنا المصادر عدد هؤلاء وكمية الأموال المتحصلة منهم، كما ان ورود لفظة بربر أفريقية تدل على انهم أهل البلاد الذين ارتضوا البقاء على دينهم سواء كانوا على اليهودية أم النصرانية، فقد ذهب ابن خلدون⁽²⁾ إلى ان أهل المغرب كانوا يدينون بالنصرانية، أما محمد علي دبور⁽³⁾ فذكر ان اليهودية كانت منتشرة في هذه البلاد وان المسيحية تتركز في مناطق السواحل، فيما ذهب آخرون إلى ان المجوسية هي الديانة المنتشرة وأياً كان الأمر فان المسلمين لم يفرقوا بينهم لأنهم في الحكم سواء، وكانت بعض المدن التي فتحت صلحاً في أيام حسان بن النعمان لم يتدخل المسلمون في أمورها ولم يهدموا أسوارها، بل اكتفى المسلمون بان اخذوا منهم الجزية⁽⁴⁾.

بالرغم من النجاح الذي حققه حسان بن النعمان على الروم، وتهديمه لمدينة قرطاجنة، فان هاجس الخوف من عودتهم ظل ملازماً له، فقرّر إنشاء ميناء صغير بالقرب من قرطاجنة⁽⁵⁾، وكانت نواة مدينة تونس^(#) والتي توسعت فيما بعد، ولم يقتصر الأمر

(1) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 201، الرقيق القيرواني، تاريخ إفريقية والمغرب ص 64. المالكي، رياض النفوس ج 1 ص 35-36. الدباغ، معالم الإيمان ج 1 ص 65. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 219-220.

(2) العبر، ج 6 ص 15-16.

(3) المغرب الكبير ج 2 ص 73.

(4) الحسن الوزان، وصف أفريقيا ج 2 ص 142. اشباخ، تاريخ الأندلس ص 67. حركات، ابراهيم، الاوضاع العالمية عند ظهور الإسلام، مجلة دعوة الحق ع 5-6 س 13 1390 هـ 1970 م ص 61.

(5) مؤنس، فجر الأندلس ص 45. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 165.

عند هذا الحد، فانشأ دار لصناعة السفن وقد بدأ عمله هذا بان أرسل إلى الخليفة عبد الملك بن مروان يعلمه بذلك، وان يرسل له بعض القبط من أجل الاستعانة بخبرتهم في هذا المجال، فأمر الخليفة والي مصر بان يرسل له ألف قبطي مع عوائلهم⁽¹⁾ وبهذا فان لأهل الذمة الفضل في بناء الأسطول العربي في بلاد المغرب.

حرص المسلمون على نشر الإسلام في الشمال الافريقي والمغرب الأقصى وإلى حسان بن النعمان يعود الفضل في ذلك، فقد عمل على نشر الإسلام في تلك الأرض، وهذا الأمر مقروناً بتعلم اللغة العربية⁽²⁾ فوجب تعلمها على المسلمين وغيرهم، ان إقدامه على هذا العمل دفعه إليها عدة عوامل، فان القرآن الكريم انزل باللغة العربية ولا يمكن فهمه ولا فهم السنة النبوية إلا بتعليم اللغة العربية، وإنما أوجب تعلمها على غير المسلمين من أهل الذمة حتى تسهل عملية التعامل معهم خصوصاً وان تدوين الدواوين لا يكون إلا باللغة العربية، والأمر الآخر هو إن قبائل المغرب الأقصى كانت تجهل أمور الكتابة مما استوجب تعليمهم إياها⁽³⁾.

(#) تونس: قاعدة المغرب الادنى وأفريقية وهي دار ملك بني الاغلب يبلغ طولها اثنتان وثلاثون درجة وعرضها ثلاث وثلاثون درجة واحدى وثلاثون دقيقة تقع على بحيرة مالحة. راجع ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص 143.

(1) المالكي، رياض النفوس ج 1 ص 38. ابن ابي دينار، المؤنس ص 35. سالم، السيد عبد العزيز، العبادي، أحمد مختار، تاريخ البحرية الإسلامية في المغرب والأندلس، دار النهضة العربية للطباعة والنشر، بيروت - لبنان 1969 ص 30-31، الجمل، المغرب الكبير ص 10. التازي، التاريخ الدبلوماسي ج 3 ص 268. دبوز، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 116. عاشور، دراسات في تاريخ الحضارة الإسلامية ص 186.

(2) اسماعيل، الخوارج في المغرب ص 34. دبوز، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 114. لقبال، المغرب الإسلامي ص 142. كنون، النبوغ المغربي ج 1 ص 48. بلياييف، العرب والإسلام ص 238. ابو دياك، تعريب المغرب ص 130.

(3) اشباخ، تاريخ الأندلس ص 67.

من الأعمال الأخرى التي قام بها حسان بن النعمان هي انه عد ارض المغرب قد فتحت صلحاً⁽¹⁾ لأن هناك خلافاً قد حصل في حكم ارض المغرب فمنهم من قال انها ارض صلحية، ومنهم من قال انها فتحت عنوة، هناك من رأى ان سهولها عنوية وجبالها صلحية، فالأرض بأيدي أصحابها وهذه المسألة لها أهمية كبيرة، إذ ان أحكام الأرض تختلف إذا كانت الأرض مفتوحة صلحاً أو عنوة وذلك من أجل تقدير الأموال والخراج وغيرها من الأمور المترتبة عليها⁽²⁾.

لقد رافقت عمليات الفتح في أيام حسان بن النعمان 74-85هـ مسألة تدوين الدواوين وتعريبها⁽³⁾. وكان هذا تماشياً مع سياسة الدولة في بلاد الشام والعراق وغيرها من أقاليم الدولة، فأنشأ ديوان الجند وسجل فيه أسماء المقاتلة وأرزاقهم وأموال أخرى متعلقة بهم، وأنشأ ديوان الخراج والذي يهتم بالأمور المالية، ومنها الجزية التي يدفعها أهل الذمة، وقد جعل على خراج أفريقية والمغرب رجل يدعى ابراهيم النصراني وكان مقره في برقة⁽⁴⁾.

ومن الأمور التي تحسب لحسان بن النعمان انه قطع علاقة الكنيسة في المغرب ببيزنطة وجعل مرجعيتها إلى الكنيسة المرقسية الاورثوذكسية في مصر وذلك خوفاً من روح الانفصال عن الدولة الإسلامية من خلال بث روح التفرقة عن طريق الكنيسة⁽⁵⁾. وقد امتاز حسان ببعد النظر وحسن المعاملة ومرونته في تطبيق القوانين، وان الولاة الذين أتوا من بعده أكملوا ما بدأه.

(1) ابو دياك، تعريب المغرب ص 130.

(2) التلمساني، تحفة الناظر ص 157. السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 9. مؤنس، فتح العرب للمغرب ص 276.

(3) الحميري، الروض المعطار ص 66. الجمل، المغرب الكبير ص 30.

(4) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 271.

(5) دبوز، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 120.

ولاية موسى بن نصير 85هـ / 704م

بعد استعفاء حسان بن النعمان من منصبه، انيطت أمور الولاية إلى موسى بن نصير الذي أكمل ما بدأه أسلافه، حيث ابتداء بإخماد قبائل البربر الشائرة أو المرتدة، فلما رأى البربر عزمه على محاربتهم استأمنوا عنده وبذلوا الطاعة⁽¹⁾، وهذا يكون أما بدفع الجزية أو إعطاء رهائن وغيرها من الأمور.

من الملاحظ أن كل قادة الفتح الإسلامي الذين تولوا ولاية أفريقيا أو المغرب قاتلوا البربر، ولم يكن هذا العمل نابع من كرههم للبربر، وإنما اعتاد هؤلاء على حياة الفوضى، وألفوا التمرد والعصيان، وما أن يركن هؤلاء إلى الصلح حتى نجد أن المسلمين ينسحبون من مدنهاهم وقراهم ويعاملونهم بالحسنى، ومع هذا فإن المسلمين يلجئون إلى قبض رهون منهم⁽²⁾.

ما أن وصل موسى بن نصير إلى سبته حتى دعا حاكمها النصراني الذي قبل أن يدفع الجزية⁽³⁾ والنزول على حكم المسلمين، ولم تشر المصادر كعادتها إلى مقدار الجزية التي قبل بدفعها، إلا أن مجرد قبوله دفع الجزية يدل على أنه حقن ماله ودمه، وأن المسلمين قد خيروا بين إحدى ثلاث منها دفع الجزية⁽⁴⁾. وقد ذكر د. عبد الواحد ذنون⁽⁵⁾ أن أحد بنود الاتفاق هو أن يبقى جوليان بمنصبه كحاكم لهذه المنطقة وأن يعترف بسلطان المسلمين عليها، لذلك فإن المسلمين لم يدخلوها إلا صلحاً بعد موته⁽⁶⁾، وربما أن عقد الصلح مع الحاكم الجديد كان من شروطه دخول المسلمين إلى المدينة.

- (1) السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 96. سالم، المغرب الكبير ج 2 ص 154.
- (2) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 43. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 198.
- (3) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 49. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 437. لقبال، المغرب الإسلامي ص 142.
- (4) المقري، نفح الطيب ج 1 ص 245.
- (5) الفتح والاستقرار ص 142.
- (6) ابن خلدون، العبر ج 6 ص 438.

من خلال سير الأحداث في بلاد المغرب نجد ان العرب المسلمين لم يكن غرضهم من تلك الحروب سوى نشر الإسلام لذلك فاننا نجدهم متسامحين مع أعدائهم، فقد ذكر ابن القوطية⁽¹⁾ ان موسى بن نصير عامل نصارى الأندلس كما أمر الدين الإسلامي، فقد أمرهم بدفع الجزية وأبقى الأرض بأيديهم، ان هذا يفيدنا في معرفة طريقة تعامل موسى بن نصير مع أهل الذمة في بلاد المغرب الأقصى، وان اختلف المكان فالشخص واحد وطريقة تعامله بالتأكيد تكون متشابهة فليس من المعقول ان يعاملهم في الأندلس باحترام ويعاملهم في المغرب بقسوة، ومع هذا فقد ورد انه أمر بهدم بعض الكنائس أثناء فتحه للأندلس⁽²⁾ وقد ذكر ابن القوطية⁽³⁾ ان عبد العزيز بن موسى بن نصير قد تزوج بامرأة قوطية وقد سكن معها في كنيسة وهي من المأخذ التي أخذت عليه وكانت سبباً في مقتله. بعد الانتصارات الكبيرة التي حققها موسى بن نصير في بلاد المغرب رغب أهلها بالصلح فصالحهم⁽⁴⁾ وهادنهم وانضم قسم منهم إلى جيوشه⁽⁵⁾.

كما أسلفنا فان حسان بن النعمان قد أبقى دار السكة في قرطاجنة إلا أن موسى بن نصير قد أنشأ دار لسك النقود في بلاد المغرب⁽⁶⁾، وهذا يعود لاهتمامه الكبير بالشؤون المالية في تلك البلاد، وقد راعى أول الأمر شكل الدينار المشابه للدينار البيزنطي، على ان يكون موافقاً للدين الإسلامي، كحذف الصليب وصورة قيصر وغيرها من الأمور التي لا تتناسب مع روح الإسلام⁽⁷⁾.

(1) تاريخ افتتاح الأندلس ص 25.

(2) ترتون، أهل الذمة في الإسلام ص 48.

(3) تاريخ افتتاح الأندلس ص 36. وانظر كذلك ابن عبد الحكم، فتوح أفريقيا والأندلس ص 84.

(4) البلاذري، فتوح البلدان ص 238. ابن الاثير، الكامل ج 4 ص 112. دروزه، تاريخ العرب ص 227.

(5) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 43-44.

(6) ابو دياك، تعريب المغرب ص 129. عبد الوهاب، ورقات عن الحضارة ق 1 ص 56.

(7) عبد الوهاب، ورقات عن تاريخ الحضارة ق 1 ص 401.

فيما يتعلق بالتنظيمات العسكرية وتكوين الجيش ذكر د. عثمان اسماعيل⁽¹⁾ ان موسى بن نصير جعل يوم السبت راحة للجنود اليهود، والأحد يوم راحة للنصارى، إلى جانب يوم الجمعة الذي هو يوم استراحة المسلمين، وهذا الأمر يدل على أمرين مهمين وأساسيين منها، وجود اليهود والنصارى في الجيش الإسلامي وهو أمر لم يكن متشراً في الجيوش الإسلامية، وربما يكون هؤلاء ليسوا مقاتلين بل ان مهامهم تكون هامشية وبعيدة عن ساحات القتال، وقد يكون هؤلاء عملوا في الجيش رغبة منهم في عدم دفع الجزية، لكن المهم في الأمر هو احترام المسلمين لمشاعر أهل الذمة داخل مؤسسات الدولة، بان منحوهم الراحة في أيامهم المقدسة، وقد ذكر صاحب المؤنس⁽²⁾، انه بنهاية القرن الأول للهجرة لم يبق في بلاد المغرب إلا مسلم دافع للصدقة أو معاهد دافع للجزية، لكن بقيت هناك بعض القرى العامرة بالكفر، وبقيت إلى القرن الثالث والرابع الهجريين بالرغم من تسامح الفاتحين مع أهل البلاد الأصليين وأهل الذمة إلا ان سياسة موسى بن نصير تجاه البربر وإسرافه في القتل أدت إلى غرس عوامل الحقد والكراهية للعرب، وهذا ما جعلهم يتقبلون الأفكار الخارجية وغيرها⁽³⁾، وربما كان ذلك من باب التودد لإرضاء الخليفة الذي لم يكن راضياً على ولايته⁽⁴⁾.

ثالثاً: عصر الولاة في المغرب الأقصى ومعاملة أهل الذمة

لم يكن سليمان بن عبد الملك ت 99 هـ راضياً عن تصرفات موسى بن نصير في بلاد المغرب والأندلس، ولعل هناك أسباب أخرى أدت إلى الاستغناء عن خدماته، لكنه مع ذلك أبقى ولده عبد العزيز على ولاية الأندلس، وكان ذلك ايذاناً ببدء عصر الولاة والذي استمر إلى قيام دولة بني مدرار والدولة الرستمية وغيرها من الدول.

(1) تاريخ شاله ص 139.

(2) المؤنس ص 138.

(3) مؤنس، فجر الإسلام ص 47 وما بعدها.

(4) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 86.

من أهم ما يتميز به عصر الولاة، هو كثرة الولاة الذين مارسوا السلطة باسم الدولتين الأموية والعباسية، ومن الأمور الأخرى التي يتميز بها هذا العصر:

1- لم يكن هناك أسلوب موحد في اختيار وتنصيب ولاة المغرب، فلم يكن للخليفة دور كبير في ذلك إلا في بعض الأحيان، وفي بعض الأحيان كان يتدخل سكان البلاد في تعيين ولاة المغرب.

2- عدم وجود سياسة ثابتة للولاة، فقد تراوحت بين العدل والمساواة وبين التعسف والظلم.

3- ظاهرة تغيير الولاة باستمرار، فلم يكد يستقر والي جديد ويقوم بأعماله حتى يعفى من منصبه.

4- تخلل العصر كثير من الاضطرابات والفتن لا سيما بعد مقتل يزيد بن أبي مسلم.

5- انتشار الأفكار الخارجية الصفيرية والاباضية في تلك البلاد⁽¹⁾.

وفي هذا البحث سوف نتناول تلك الفترة على ثلاثة أقسام: القسم الأول ويمتد منذ انتهاء عمليات الفتح حتى وفاة عمر بن عبد العزيز 101 هـ، والثاني يمتد إلى نهاية الدولة الأموية، أما القسم الثالث فيكون من نهاية دولة بني أمية وحتى ظهور الدولة المستقلة.

أولاً: عصر الولاة منذ انتهاء عمليات الفتح حتى وفاة عمر بن عبد العزيز.

بعد اكتمال عمليات الفتح في بلاد المغرب، وعبور الجيوش الإسلامية إلى الأندلس من أجل نشر الإسلام في تلك البلاد، ولذا قد يكون اجتمعت لموسى بن نصير ولاية المغرب والأندلس، ومما يؤخذ على ولاة المغرب أنهم اعتبروا بلاد المغرب دار حرب، حتى بعد انتهاء الفتح واعتناق قسم كبير منهم الإسلام، وبقيت هذه السياسة إلى

(1) السامرائي، تاريخ المغرب ص 106-107.

حين مجيء الخليفة عمر بن عبد العزيز 99-101 هـ حيث عادت الأمور إلى نصابها⁽¹⁾ خصوصاً وإن هناك أقليات يهودية ومسيحية في بلاد المغرب الأقصى، ارتضت العيش تحت حكم المسلمين، وقد كان اليهود في هذه المنطقة أكثر من النصارى بسبب الحرية التي تمتع بها هؤلاء في ظل الدولة العربية الإسلامية وهو الشيء الذي افتقدوه في بلاد النصارى لكنهم تعرضوا لبعض الظلم من ولاية بني أمية في المغرب، وهذا العمل يتنافى مع تعاليم الإسلام خصوصاً وإنهم كانوا معاهدين⁽²⁾.

كان أول ولاية المغرب هو محمد بن يزيد القرشي 97-99 هـ، وكان خلفاً لعبد الله بن موسى بن نصير والذي كانت سياسته قائمة على القسوة في معاملة سكان البلاد من البربر وغيرهم، وقد أمره الخليفة سليمان بن عبد الملك ت 99 هـ بتقوى الله في أهل المغرب.

استغل محمد بن يزيد فترة ولايته فقام بفتح المناطق الداخلية من بلاد المغرب الأقصى وبعض الجزر القريبة من السواحل⁽³⁾، وقد نشر الإسلام في تلك الربوع من الأرض وكان لسياسته الحكيمة أن دخلت أفواج جديدة من البربر في الإسلام⁽⁴⁾، وكان يوزع الغنائم بالعدل والمساواة بين العرب وأهل المغرب⁽⁵⁾ إلا إن ما يؤخذ عليه هو ملاحقته لآل موسى بن نصير ومواليهم، واستصفاء أموالهم وعدم رضاه على سياستهم،

(1) اسماعيل، الخوارج ص 19-30.

(2) زيدان، تاريخ التمدن ج 2 ص 17. متر، الحضارة الإسلامية ص 63-64. بليانيف، العرب والإسلام ص 217.

(3) الرقيق القيرواني، تاريخ أفريقية والمغرب ص 96. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 47. مجهول، اخبار مجموعة ص 22.

(4) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 47. سالم، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 289. ذنون، الفتح والاستقرار ص 354. أبو دياك، تعريب المغرب ص 132.

(5) سالم، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 289.

ومحاولة محو آثارهم، وقد ذكر أن كل هذه الأعمال تمت بأمر من الخليفة سليمان بن عبد الملك⁽¹⁾.

انتهت سياسة الأمويين في بلاد المغرب هذه بمجيء عمر بن عبد العزيز إلى سدة الحكم 99-101هـ، فإليه يعود الفضل في نشر الإسلام في بلاد المغرب، وكانت أولى أعماله تغيير سياسة الدولة تجاه رعاياها، فعزل عامل سليمان بن عبد الملك، وقد دأب عمر بن عبد العزيز على تعيين ولاة اشتهروا بالعدل والمساواة بالإضافة إلى التقوى والورع، فعين على المغرب إسماعيل بن عبد الله بن أبي المهاجر 100-102هـ مولى بني مخزوم، وقد ورث عن جده الحزم والحكمة وحسن التدبير⁽²⁾، كما أرسل معه عشرة من التابعين من أجل تفقيه البربر في الشريعة⁽³⁾.

اتبع عمر بن عبد العزيز سياسة جديدة تجاه أهل الذمة، فقد رفع الجزية عن أسلم من أهل الذمة⁽⁴⁾، حيث أن الحجاج بن يوسف الثقفي^(#) ت 95هـ أبقى الجزية على

(1) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 44-45. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 54. الجنحاني، القيروان ص 45.

(2) البلاذري، فتوح البلدان ص 239. قدامه بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة ص 346. ابن الأثير، الكامل ج 3 ص 21. ابن خلدون، العبر ج 4 ص 403. ابن القوطية، تاريخ افتتاح الأندلس ص 38-39. ابن الأبار، الحلة السيرة ج 2 ص 335. مجهول، أخبار مجموعة ص 22. السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 101. ذنون، الفتح والاستقرار ص 354. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 203. دروزه، تاريخ العرب ص 151.

(3) المالكي، رياض النفوس، الجزء الخاص بترجمة هؤلاء ص 64-76.

(4) الخربوطلي، الحضارة الإسلامية ص 294. حتي، تاريخ العرب مطول ج 2 ص 202-203. اليوزبكي، دراسات في النظم العربية والإسلامية ص 126-127.

(#) الحجاج بن يوسف: أبو محمد الحجاج بن يوسف بن الحكم بن عقيل الثقفي واهل الفارعة بنت همام بن عروة بن مسعود الثقفي تولى مناصب عدة في عهد الدولة الأموية أصبح أميراً على العراق والمشرق ت عام 95هـ بمرض الاكلة في البطن. راجع ابن خلكان، وفيات الاعيان ج 2 ص 29 رقم الترجمة 149.

من أسلم منهم، وربما يعود ذلك إلى الانتقاص منهم وهذا يتنافى مع الشريعة الإسلامية، وقد يكون تظاهر قسم منهم بالإسلام هو السبب وراء ذلك، وقد أدى العجز في ميزانية الدولة إلى اتخاذ مثل هذا القرار⁽¹⁾، ومهما كانت الأسباب فإن ذلك يعد من الهفوات التي سقط بها الحجاج بن يوسف.

أصدر عمر بن عبد العزيز قانوناً أمر بموجبه أهل الذمة بلبس الزنابير والتميز بلباس خاص بهم، وعدم تقليدهم مناصب حساسة في الدولة، وعدم رفع أصواتهم في الصلاة وغيرها من الأمور التي صدرت بحق أهل الذمة⁽²⁾، وهذه القوانين مستمدة من الشريعة الإسلامية، لكننا لم نعرف مدى الجدية في تطبيق هذا القانون في بلاد المغرب، وعمل على استخدام المسلمين عوضاً عن اليهود والنصارى في أجهزة الدولة، إلا أنه لم يستمر طويلاً إذ انتهى العمل به بمجرد موته⁽³⁾.

أما بخصوص إسماعيل بن عبد الله، فقد ساهم على نشر اللغة العربية وسار في البربر بسيرة جده أبا المهاجر، ولم يبق في تلك البلاد سوى جماعات من الروم واليهود⁽⁴⁾. ولم تذكر لنا المصادر عن طبيعة حياتهم ولا الأعمال التي كانوا يمارسونها إلا أن المسلمين قد أحسنوا معاملتهم في المغرب والأندلس⁽⁵⁾، أما في القيروان فقد ألفوا عدداً لا بأس به، وقد كان لهم فيها سوق خاص عرف بسوق اليهود وعمل النصارى في تجارة الزيت، وكان كلاً من اليهود والنصارى لا يتورعون عن التعامل بالربا، وكان اليهود فيها

(1) الماوردي، الرتبة في طلب الحسبة ص 113-114. ر. دوزي، تاريخ مسلمي اسبانيا، ترجمة حسن حبشي وجمال محرز و د. مختار العبادي، دار المعارف 1963 ج 1 ص 138. فلهوزن، تاريخ الدولة العربية ص 270. أبو دياك، تعريب المغرب ص 132.

(2) المجيلدي، التيسير في احكام التسعير ص 77. حتي، تاريخ العرب مطول ج 2 ص 303.

(3) قاسم، اليهود في مصر ص 7.

(4) سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 204، بل، الفرق الإسلامية ص 103.

(5) حسن، تاريخ الإسلام ج 1 ص 53.

منظمين أكثر من النصارى⁽¹⁾ فلم تسن الدولة الإسلامية قانوناً يحضر أو يمنع أهل الذمة من ممارسة أي نوع من النشاطات الاقتصادية المختلفة⁽²⁾، إلا فيما يتعارض منها بالدين الإسلامي، فقد أبقى العرب المسلمون أصحاب المهن والحرف على ما هم عليه لانشغالهم بداعي الجهاد، وأيضاً قلة خبرتهم في هذا المجال، ومن ثم فإن العرب لم يكونوا يجيدون العمل في بعض الحرف لأنهم كانوا يعدونها مهناً وضيعة، لذلك فأننا نجد أن أغلب الحرفيين والصيارفة كانوا من أهل الذمة⁽³⁾.

كانت حرية العمل والتجارة وغيرها من الأنشطة مشروطة بدفع الجزية⁽⁴⁾ بل إن الدولة الإسلامية في عهد بني أمية استعانت بأهل الذمة من اليهود من أجل توحيد الوزن والعملة، فاستعان الحجاج بن يوسف برجل يهودي يدعى سميسر الصنج⁽⁵⁾ أو سمير من أجل سك العملة الموحدة ومنع الغش والتزوير والتي عرفت بالدراهم السميرية⁽⁶⁾. لم تدم فترة خلافة عمر بن عبد العزيز طويلاً، فقد عاجلته المنية بدير سمعان سنة 101هـ وتم عزل عامله إسماعيل بن عبد الله عن ولاية المغرب، وبذا انطوت صفحة من صفحات العدل والمساواة.

(1) الجنحاني، الحياة الاقتصادية ص 90-91.

(2) متز، الحضارة الإسلامية ج 1 ص 68-69.

(3) بلييايف، العرب والإسلام ص 216-217.

(4) بل، الفرق الإسلامية ص 104.

(5) ابن الاثير، الكامل ج 4 ص 53.

(6) الخربوطلي، الحضارة الإسلامية ص 318.

ثانياً: عصر الولاة في بلاد المغرب منذ وفاة عمر بن عبد العزيز إلى نهاية الدولة الأموية 101 - 132 هـ.

ان مما يؤخذ على بعض ولاة الدولة العربية في العصر الأموي هو عدم تمسكهم بنصوص الشريعة الإسلامية، فبعد وفاة عمر بن عبد العزيز تولى الخلافة من بعده يزيد بن عبد الملك ت 105 هـ، وكان لا يقر بسياسة التسامح واللين التي اتبعها سلفه، وكان يرى ان سياسة الترهيب والقوة هي الأجدى، وان تحول البربر نحو الإسلام أدى إلى ضياع مورد هام من موارد بيت المال وهو الجزية⁽¹⁾، فبادر إلى عزل عامل إفريقية إسماعيل بن عبد الله وتولية يزيد بن مسلم^(#) عام 102 هـ، والذي كان عامل الحجاج وصاحب شرطته⁽²⁾ ليطبق على البربر سياسة الحجاج في أهل العراق⁽³⁾، وكما اشتهر إسماعيل بن عبد الله في بلاد المغرب بالعدل والمساواة والإحسان اشتهر يزيد بن أبي مسلم بالظلم والطغيان، فسار بأهل المغرب كما سار الحجاج بأهل العراق⁽⁴⁾، فاتبع سياسة الترهيب في البربر، فرأى ان إسلام أعداد كبيرة منهم أدى إلى نقص في واردات بيت المال خصوصاً بعد توقف الفتح الإسلامي فأبقى الجزية على أهل الذمة حتى في

(1) سالم، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 293.

(#) يزيد بن أبي مسلم دينار يكنى بابي العلاء وكان رجلاً قصيراً قبيح الوجه عظيم البطن. راجع ابن خلكان، وفيات الأعيان ج 6 ص 309.

(2) ابن عبد الحكم، فتوح أفريقيا والأندلس ص 78. البلاذري، فتوح البلدان ص 239. قدامة بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة ص 346. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 46. ابن أبي دينار، المؤنس ص 39. ذنون، الفتح والاستقرار ص 350. الجنحاني، القيروان ص 45. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 208. ضيف، عصر الدول والامارات ج 10 ص 264. بل، الفرق الإسلامية ص 105.

(3) الطبري، تاريخ الرسل والملوك ج 5 ص 103. ابن الاثير، الكامل ج 4 ص 182.

(4) ابن الاثير، الكامل ج 4 ص 182، ابن أبي دينار، المؤنس ص 39.

حالة إسلامهم⁽¹⁾، بالرغم من كونه يتعارض مع تعاليم الدين الإسلامي، كما أنه سبى نسائهم، وقد أسرف في معاملته للبربر حتى أوغرت صدورهم على العرب⁽²⁾ وقد شجع هذا العمل إلى ظهور الميول الانفصالية عن جسم الدولة العربية⁽³⁾.

لم يقتصر تعسفه على البربر وحدهم أو على أهل الذمة، بل حتى العرب من اتباع عبد الله بن موسى بن نصير ومواليهم، لم يسلموا من هذا الظلم والتعسف، وأيضاً محمد بن يزيد القرشي والي المغرب سابقاً لم يسلم من أذاه⁽⁴⁾ إن هذه السياسة القائمة على القهر والظلم كانت نابعة عن قناعة بأن الأمور لا تسير إلا بهذه السياسة.

لقد تجاوز ظلمه وغطرسته كل ما هو متوقع، حتى شمل خاصته وحرمة، فقد رأى أن يقوم بوشم أصحابه وحرسه كما يفعل ملوك الروم⁽⁵⁾. وهذا الأمر أن صدق فله جانين سلبين، الأول منها الظلم الذي وقع على أصحابه وحرسه، حيث أنه أراد تمييزهم عن العامة من الناس، الأمر الثاني محاولته التشبه بملوك النصارى وأمرائهم، وهو أمر منهي عنه شرعاً، فقد نهى رسول الله ﷺ التشبه باليهود والنصارى.

لم يستغ البربر هذه الأعمال، فاجمع حرسه على قتله، فلما تم ما أرادوا ولوا عليهم محمد بن يزيد مولى الأنصار⁽⁶⁾، وقد أرسلوا إلى الخليفة يزيد بذلك،⁽⁷⁾ (إننا لم نخلق

(1) ابن الاثير، الكامل ج 4 ص 182، ابن خلدون، العبر ج 4 ص 403. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 208. لقبال، المغرب الإسلامي ص 144، ضيف، عصر الدول ج 10 ص 264. بل، الفرق الإسلامية ص 105.

(2) سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 208.

(3) بل، الفرق الإسلامية ص 105.

(4) ابن عبد الحكم، فتوح أفريقيا والأندلس ص 87-88. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 208. الجنحاني، القيروان ص 45.

(5) ابن عبد الحكم، فتوح أفريقيا والأندلس ص 89. البلاذري، فتوح البلدان ص 239. قدامه بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة ص 346.

(6) ابن الاثير، الكامل ج 4 ص 182 وقيل أنهم ولوا محمد بن اوس قائد الاسطول. راجع ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 289. الرقيق القيرواني، تاريخ أفريقية والمغرب ص 100.

أيدينا من طاعة، ولكن يزيد بن أبي مسلم سامنا ما لا يرضاه الله والمسلمون فقتلناه)) فكتب إليهم يزيد⁽¹⁾ ((اني لم ارض ما صنع يزيد بن أبي مسلم))⁽¹⁾ وافر محمد بن يزيد على عمله⁽²⁾.

هذا الأمر جعل الخليفة يتحرز من البربر، فرأى من الأصوب تغير سياسته تجاههم، فأقام عليهم بشر بن صفوان الكلبي 102 - 109 هـ الذي كان والياً على مصر⁽³⁾، ويرى د. عبد الواحد ذنون⁽⁴⁾ ان هذه الروايات غير صحيحة أو ان فيها شيئاً من المبالغة، لكون الفترة التي قضاها يزيد بن أبي مسلم في بلاد المغرب كانت قصيرة لا تتسع لكل هذه الأعمال كما انها تتعارض مع شرائع الدين الإسلامي ومع عادات وتقاليد العرب، وقد ذكر ابن عبد الحكم⁽⁵⁾ ان الذي قتل يزيد بن أبي مسلم هو عبد الله بن موسى بن نصير وكان ذلك هو سبب قتله من قبل بشر بن صفوان بأمر الخليفة.

كان لمقتل والي المغرب أثره في نفسية الوالي الجديد الذي اتعظ من سياسة ومصير من سبقه فاستخدم سياسة التهدئة مع البربر، وتوخى العدل والمساواة بين العرب والبربر⁽⁶⁾ وحمل نصارى أفريقيا والمغرب على دفع الجزية مضاعفة⁽⁷⁾ إلا انه مع ذلك سعى لاستعادة الخلافة هيبتها في البلاد حتى يشعر أهل المغرب ان سيادة الدولة ما زالت قوية كما كانت، كما انه أرسل جيشاً لفتح سردينية^(#) بقيادة يزيد بن مسروق، وهو احد

(1) ابن الاثير، الكامل ج 4 ص 182. ابن خلدون، العبر ج 4 ص 403.

(2) السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 103.

(3) الكندي، القضاة والولاة ص 53. ابن ابي دينار، المؤنس ص 38.

(4) ذنون، الفتح والاستقرار ص 355.

(5) ابن عبد الحكم، فتوح أفريقيا والأندلس ص 90.

(6) خليفة، تاريخ خليفة ج 2 ص 276. الكندي، الولاة والقضاة ص 54.

(7) بل، الفرق الإسلامية ص 103.

(#) سردينية: جزيرة مشهورة في البحر المتوسط يكثر فيها المرجان يبلغ طولها تسع وعشرون درجة ودقائق، والعرض يقارب هذا. راجع ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص 143.

قادة الجيش الإسلامي منذ أيام موسى بن نصير⁽¹⁾، وقد انصب اهتمام بشر بن صفوان في هذه الفترة إلى غزو الجزر في البحر المتوسط، وفي إحدى هذه الغزوات وفي اثناء عودته اضطربت الأحوال الجوية مما أدى إلى هلاك كثير من جيشه⁽²⁾، ولم تشر المصادر إلى قيامه بأعمال عسكرية داخلية، وبقي الأمر على ما هو عليه حتى توفي سنة 109 هـ، وقد استخلف على القيروان العباس بن باضعة الكلبي، وقد بقي في منصبه إلى حين وصول الوالي الجديد⁽³⁾.

بعد السنوات السبع التي قضاها بشر بن صفوان في ولاية المغرب والتي تعد من الفترات المستقرة في المغرب ولي عبيدة بن عبد الرحمن السلمي وهو أخو الأعور السلمي صاحب خيل معاوية يوم صفين⁽⁴⁾ وامتدت فترة حكمه من 110 هـ - 115 هـ، وقد عرف بحسن الرأي والحزم⁽⁵⁾، إلا أنه استخدم سياسة القسوة والشدة مع البربر فأسرف في قتلهم وسي نسايتهم، ويبدو أنه قاتل القبائل التي لم تدخل الإسلام⁽⁶⁾، وسارت الأمور في المغرب من سيء إلى أسوأ فكان هم الولاة فرض الضرائب بشتى الوسائل من أجل تغطية نفقات الخلافة المتزايدة⁽⁷⁾. مما أدى إلى تقبل البربر لفكر الخوارج فإذا كانت

- (1) عبد الحميد، تاريخ المغرب العربي ج 1 ص 264. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 209
- (2) خليفة، تاريخ خليفة ج 2 ص 338. ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 217.
- (3) خليفة، تاريخ خليفة ج 2 ص 352. ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 216. الرقيق القيرواني، تاريخ أفريقية والمغرب ص 102. ابن عذارى، البيان المغرب ج 1 ص 49. ابن أبي دينار، المؤنس ص 39.
- (4) الرقيق القيرواني، تاريخ أفريقية والمغرب ص 104. ابن عذارى، البيان المغرب ج 1 ص 50، وقيل أنه ابن أخي الأعور السلمي. راجع النويري نهاية الأرب ج 24 ص 57.
- (5) ابن أبي دينار، المؤنس ص 39.
- (6) سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 211. مؤنس، فجر الأندلس ص 161.
- (7) ذنون، الفتح والاستقرار ص 355.
- (#) صقلية: بثلاث كسرات مع تشديد اللام والياء وهي جزيرة في البحر المتوسط قاعدتها بالر مو أو بلرم سكنها الفيتقيون ثم اليونان وأسسوا بها المدن الزاهرة غزاها المسلمون سنة 212 هـ يبلغ طولها

معاملتهم للمسلمين البربر على هذا النحو، فكيف تكون معاملتهم لأهل الذمة، فكانت بالتأكيد أكثر قساوة.

أهتم عبيدة السلمي بإرسال الحملات العسكرية في البحر المتوسط، فأرسل المستنير بن الحارث الحرشي إلى صقلية^(#)، لكن المراكب تعرضت للعواصف أثناء عودتها مما أدى إلى غرق الكثير منها، مما أدى إلى سجنه إلى حين مجيء الوالي الجديد⁽¹⁾، وهناك روايتان حول عزله: الأولى أن عبيدة السلمي هو الذي طلب من الخليفة إعفائه من الولاية⁽²⁾، أما الثانية فنقول أنه عزل بسبب سوء معاملته للكليبيين⁽³⁾.

من الأمور التي يلجأ إليها الخلفاء هي تغيير ولايتهم وعملهم في الأمصار من أجل تهدأت الأوضاع فيها وامتصاص الغضب الناجم عن سياسة الوالي السابق لذا عمدت الخلافة إلى تولية عبد الله بن الحبحاب الموصلية مولى بني سلول⁽⁴⁾ عام 116هـ - 123هـ كان رجلاً بليغاً حافظاً لأيام العرب وأشعارها⁽⁵⁾. جمع ابن الحبحاب إلى جانب ولاية

مجران وعرضها مجرى وقليل. راجع ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص 168. الحميري، الروض المعطار ص 366.

(1) خليفة، تاريخ خليفة ج 2 ص 355. ابن أبي دينار، المؤنس ص 39. السامرائي، تاريخ المغرب العربي ص 111.

(2) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 217-218. مؤنس، فجر الأندلس ص 161.

(3) ابن القوطية، تاريخ افتتاح الأندلس ص 18.

(4) وقد ذكره الأزدي بأنه الحجابي: الموصلي. راجع الأزدي أبي زكريا يزيد بن إياس بن القاسم ت 334-945. تاريخ الموصل تحقيق د. علي حبيبة، طبع المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية - القاهرة 1387-1967 ص 35. ابن الأثير، الكامل ج 5 ص 185. ابن تغري بردي، النجوم الزاهرة ج 1 ص 266. الدوري، تقي الدين عارف، صقلية علاقتها بدول البحر المتوسط الإسلامية من الفتح العربي حتى غزو النورمندي، دار الرشيد للنشر - بغداد 1980 ص 28.

(5) النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 58.

المغرب ولاية مصر التي كان والياً عليها، وبذا يكون ابن الحجاب قد حكم الجزء الغربي من الدولة العربية الإسلامية⁽¹⁾.

إلى جانب علمه ونجاحه في إدارة ولاية مصر، إلا أنه اشتهر أيضاً بشدته وقسوته⁽²⁾. متعصباً للعرب على البربر، وفي أيامه تم افتتاح سرقوسة^(#) بعد أن أرسل جيشاً بقيادة حبيب بن أبي عبيدة الفهري، وأخذ الجزية من أهل الذمة⁽³⁾، ولم تذكر المصادر كمية الأموال المأخوذة، كما أنه أرسل جيشاً بقيادة حبيب بن أبي عبيدة الفهري لفتح بلاد السوس وأرض السودان⁽⁴⁾، ويبدو أن هذه المناطق لم تدخل في الإسلام عند فتح موسى بن نصير لها، وقد تكون ارتدت هذه البلاد عن الإسلام، كما جدد دار صناعة السفن وبني جامع تونس⁽⁵⁾. وضبط أمور الولاية المالية حتى بلغ خراج⁽⁶⁾ مصر والمغرب في أيامه ألف وسبع مائة ألف وثلاثة وعشرين ألف وثمان مائة وسبعة وثلاثين ديناراً⁽⁷⁾.

(1) مؤنس، فجر الأندلس ص 161.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 51. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 212.

(#) سرقوسة: بفتح أوله وثانيه وهي من أكبر مدن صقلية وعاصمتها قديماً وتقع على الساحل الشرقي والدخول إليها والخروج منها يكون من باب واحد هو من جهة الشمال. راجع المقدسي، احسن التقاسيم، ج 2 ص 30. ابن الخطيب، اعمال الأعلام ق 3 ص 28 هامش المحقق.

(3) الرقيق القيرواني، تاريخ إفريقية والمغرب ص 108. ابن الأثير، الكامل ج 5 ص 191. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 51. ابن خلدون، العبر ج 4 ص 405. ابن أبي دينار، المؤنس ص 40-41. دوزي، تاريخ مسلمي إسبانيا ص 147-148. الدوري، صقلية ص 29.

(4) ابن عبد الحكم، فتوح إفريقية والأندلس ص 94. ابن خلدون، العبر ج 4 ص 404. الجنحاني، القيروان ص 46.

(5) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 51. ابن خلدون، العبر ج 4 ص 404-405. الجنحاني، القيروان ص 46. الجمل المغرب العربي الكبير ص 10.

(6) الكندي، القضاة والولاة ص 59.

(7) ابن خرداذبه، المسالك والممالك ص 153.

ومن الأخطاء التي رافقت ولاية ابن الحبحاب، هو اختياره لعمال غير أكفاء في إدارة أمور البلاد، فعين ولده إسماعيل على طنجة ثم عمر بن عبد الله المرادي فأساء السيرة في البربر⁽¹⁾ لتعصبه للعرب. وأراد تخميس البربر فزعم أنهم فيء للمسلمين⁽²⁾، وإنما كان من قبله يخمسون من بقي على دينه⁽³⁾، وربما كان ذلك أرضاءً لآسيادهم في بلاد الشام، فقد ذكر ابن عذاري⁽⁴⁾ (أنه لما أفضى الأمر إلى ابن الحبحاب مناهم بالكثير، وتكلف لهم أو كلفوه أكثر مما كان، فاضطر إلى التعسف وسوء السيرة)) ومن هذا يفهم أن سياسة الظلم قائمة سواء كانت بعلم الخلافة أو بأمرها، وبذا تكون الخلافة قد تحملت وزراً واثماً بسبب الظلم الواقع على الرعية الذي هو نتيجة لسوء اختيار الولاة.

وقد شمل ظلمه وتعسفه أصحاب المواشي فكان الخليفة يجب جلود الخرفان العسلية، وذكر صاحب أخبار مجموعة⁽⁵⁾ أنه كانت⁽⁶⁾ (تذبح مائة شاة فرما لم يوجد فيها جلد واحد)) وهذا مما أدى إلى خسارة أعداد كبيرة من الخراف تذهب سدى مما إثارة حفيظة البربر، رافق ذلك إرهاب أصحاب المهن والحرف والفلاحين بالضرائب من أجل تجهيز الجيوش وحمل الأموال إلى دمشق مرضاة للأمرء، وابقائاً لهم في مناصبهم⁽⁶⁾، من جانب آخر لعب الفكر الخارجي دوراً في تأجيج هذا الصراع، وظهرت كذلك أفكار الصفرية والاباضية، وقد ظهر تيار آخر تزعمته برغواطة والذي يدعو إلى إقامة حكومة بربرية

(1) ابن عبد الحكم، فتوح إفريقية والأندلس ص 94. ابن خلدون، العبر ج 4 ص 405.

(2) الرقيق القيرواني، تاريخ إفريقية والمغرب ص 190. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 51-52.

لقبال، المغرب الإسلامي ص 144. خطاب، قادة الفتح ج 1 ص 177.

(3) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 52. سالم، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 299.

(4) البيان المغرب ج 1 ص 52.

(5) أخبار مجموعة ص 32. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 240.

(6) الجنحاني، القيروان ص 46.

دينها الإسلام المتبرر، قانونها مستمد من شريعة صالح بن طريف المسمى بصالح المؤمنين⁽¹⁾.

ان الغريب في الأمر ان جماعات الصفرية^(#) والاباضية^{(#)(#)} والتي قامت أساساً ضد الظلم والتعسف فاقت قسوتها وظلمها فرقة الازراقة في المشرق وشمل ظلمهم العامة من الناس⁽²⁾.

انتفاض البربر على الدولة الأموية

لم يستغ البربر سياسة الدولة الاموية تجاههم. خصوصاً بعد ان شعروا انهم همشوا من واقع الحياة السياسية مما اضغن صدورهم، فثار هؤلاء على الدولة، ومن أهم أسباب انتفاضة البربر:-

- 1- السياسة الظالمة التي انتهجها الولاة وخصوصاً عبد الله بن الحبحاب وعماله في المغرب وبالأخص عامله في طنجة عمر بن عبد الله المرادي
 - 2- فرار عدد كبير من العلويين والخوارج إلى الجزء الغربي من الدولة العربية الإسلامية، بسبب اضطهاد الدولة لهم فطلبوا الأمان لدى البربر.
- لقد سبقت العمليات العسكرية التي قام ميسرة المطغري^(#)، ان أرسلوا وفداً إلى الخليفة من أجل رفع مظلمتهم له، ولكنهم لم يجدوا من الخليفة اهتماماً بهم مما زاد

(1) ابن الخطيب، اعمال الاعلام ق3 ص182.

(#) الصفرية: نسبة إلى زياد بن الاصفر، وقيل انهم سموا بذلك لأنهم قوم هتكتم العبادة حتى اصفرت وجوههم، وقيل انهم سموا بذلك لخلوهم من الدين اذا قيل لرجل منهم انت والله صفراً من الدين.

(#)(#) الاباضية: سموا بذلك نسبة إلى عبد الله بن اباض راجع في ذلك البغدادي، عبد القاهر بن طاهر البغدادي ت 429هـ الفرق بين الفرق، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، مطبعة المدني، القاهرة، بد ص309 وص103-104. دبور، تاريخ المغرب الكبير ج1 ص284. سالم، تاريخ المغرب الكبير ج2 ص302.

(2) سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص219.

الوضع سوءاً⁽¹⁾ ويبدو ان هذه الروايات تنقصها الدقة، حيث لم يذكر لنا كتب التاريخ ان خلفاء المسلمين تجاهلوا شكوى المظلومين خصوصاً وان الأمر لا يمكن التهاون فيه⁽²⁾.
لم تقتصر ثورة البربر على بلاد المغرب الأقصى، انما شملت بلاد افريقية والاندلس، مما حدى بالخلافة إلى تعيين كلثوم بن عياض القشيري^(#) 123 هـ⁽³⁾. وهو رجل متعصب لعروبه وقيسيته⁽⁴⁾، وقد عامل البربر معاملة أهل الذمة والزمهم بدفع الجزية⁽⁵⁾، حيث اعتبرهم أنهم أقل مكانة من العرب، عامل بلج بن بشر ابن أخي كلثوم الأفارقة والبربر بقسوة وجفاء⁽⁶⁾، دارت معركة كبيرة بين العرب وبين البربر عرفت بمعركة بقدورة، وتقع بالقرب من نهر سبو وقتل جميع قادة الجيش باستثناء بلج بن بشر⁽⁷⁾.

(1#) مطغرة: من قبائل البربر البترية، وكان ميسرة هذا شيخ هذه القبيلة، وهم من ولد فاتن بن جريس بن زحيك بن ماذغيس الابتر. راجع البكري، المغرب ص 134. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 118.

1 دبوز، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 248-249. سالم، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 304.

(2) السامرائي، تاريخ المغرب ص 116.

(3#) كلثوم بن عياض القشيري: هو كلثوم بن عياض وحوح بن قيس بن الاعور بن كعب بن ربيعة بن صعصعة. راجع ابن خلكان، وفيات الاعيان ج 3 ص 276.

3 ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 54. ابن ابي دينار، المؤنس ص 41.

(4) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 54. ابن ابي دينار، المؤنس ص 41. سالم، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 302.

(5) الجيلالي، تاريخ الجزائر ص 203-204.

(6) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 54. ابن ابي دينار، المؤنس ص 41. سالم، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 302.

(7) ابن القوطية، تاريخ افتتاح الأندلس ص 14. مجهول، اخبار المجموعة ص 34. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 55. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 61. ابن ابي دينار، المؤنس ص 363. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 223-225. ذنون، الفتح والاستقرار ص 363. جوليان، تاريخ أفريقية الشمالية ج 2 ص 37.

بعد هذه الاحداث عين الخليفة حنظلة بن صفوان الكلبي 124هـ⁽¹⁾ وقد امتاز بأنه لم يكن متعصباً لأي فئة أو طائفة دينية وهذا ما انعكس على سياسته في بلاد المغرب. وقد استطاع حنظلة من التغلب على البربر في مواقع عديدة منها موقعة القرن 125هـ⁽²⁾ ومعركة الاصنام 125هـ⁽³⁾. وقد قتل قادة التمرد في هذه التمرد في هذه المعارك، وقد المحسر فكر الخوارج في بلاد المغرب ولو مؤقتاً⁽⁴⁾.

ظهر أطماع عبد الرحمن بن حبيب الفهري في ولاية المغرب، فأراد القتال لذلك، ولكن حنظلة بن صفوان أبى ان يقاتلهم، وكان يرى إن القتال لا يكون إلا لكافر أو خارجي⁽⁵⁾، وعمل عبد الرحمن على خلعه فكان له ما أراد. وقد ارسل الهدايا للخليفة ليعبر فيها عن حسن نيته والطاعة له، فاقره الخليفة على الولاية⁽⁶⁾.

ثالثاً: عصر الولاية منذ سقوط الدولة الأموية وحتى ظهور الدول المستقلة.

كانت أزمة الحكم الأموي في دمشق ومن ثم سقوطه عام 132هـ ومن ثم قيام الدولة العباسية، والمشاكل التي عانت منها في بداية أمرها، وأيضاً الاضطرابات والحروب التي عصفت ببلاد المغرب جعلته ينغزل بعيداً عن الدولة العباسية.

(1) الكندي، الولاية والقضاة ص 62. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 58. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 227.

(2) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب ص 223. الرقيق القيرواني، تاريخ افريقية والمغرب ص 116. ابن عذاري، البيان المغرب، ج 1 ص 63.

(3) خليفة، تاريخ الخليفة، ج 2 ص 371. الرقيق القيرواني، تاريخ افريقية والمغرب ص 118. ابن الاثير، الكامل، ج 5 ص 195. الدباغ، معالم الإيمان، ج 1 ص 289.

(4) مؤنس، معالم تاريخ المغرب والاندلس ص 75.

(5) ابن عبد الحكم، فتوح افريقيا والاندلس ص 106. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 60. النويري، نهاية الارب ج 24 ص 64. الدوري، عبد الرحمن الداخل ص 36. جوليان، تاريخ افريقيا الشمالية، ج 2 ص 23.

(6) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 61. النويري، نهاية الارب، ج 24 ص 66.

ما ان قامت دولة بني العباس حتى سارع ابن حبيب إلى إرسال الهدايا والأموال مشفوعة بالطاعة والولاء لهم، حتى انه اخذ يتعقب الأمويين الفارين نحو المغرب⁽¹⁾. كان لانشغال الدولة العباسية الناشئة في تثبيت سلطانها بالشرق، فلم يتغير الوضع بالمغرب حيث بقي كما هو الحال عليه إلى حين تولي الخلافة من قبل أبو جعفر المنصور 136-158 هـ، فكتب إلى عبد الرحمن بن حبيب يدعوه فيه إلى الطاعة والولاء إلى بني العباس، وأرسل له الخلع، لكنه كما يبدو كان مشروطاً بحماية الأموال وإرسالها إلى قصر الخلافة، فقد ذكر المؤرخون ان عبد الرحمن أرسل إلى الخليفة قائلاً⁽²⁾ (ان أفريقية اليوم إسلامية كلها وقد انقطع السبي منها والمال فلا تطلب مني مالاً)⁽³⁾ من هذا يفهم أن أهل الذمة قليلون في بلاد المغرب، ولا توجد جزية بسبب انتشار الإسلام، وبالمقابل فإن الخراج والجزية هما عصب الحياة بالنسبة للدولة، وعلى هذا فإن العلاقة كانت تقوم في الغالب على تبادل المنفعة، ولكن يبدو ان العباسيين وولاتهم لم يعوا ان سبب خروج البربر في المغرب على بني أمية هو سبب تعسفها في جباية الأموال على المسلمين وأهل الذمة والضرائب الثقيلة التي فرضت على أهل المهن والحرف والفلاحين، وهذا مما زاد الأمر سوءاً، ولا نبالغ حين نقول ان اهتمام الخلافة الأموية والعباسية كان مقتصرأ على كمية الأموال التي تأتي من بلاد المغرب بالإضافة إلى الهدايا التي كان يرسلها اليهم وولاتهم⁽³⁾.

كان جواب عبد الرحمن بن حبيب الشرارة التي أوغرت صدور الطرفين، قابله الخليفة المنصور بالتهديد والوعيد، وهو الذي ساعد الدولة العباسية في القضاء على فلول

(1) ابن الاثير، الكامل ج 5 ص 494. ابن الابار، الحلة السيرة ج 1 ص 35. المقري، نفح الطيب ج 1 ص 333. ذنون، الفتح والاستقرار ص 416.

(2) ابن الاثير، الكامل ج 4 ص 280. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 67. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 66.

(3) الجنحاني، القيروان ص 44. قاسم، اليهود في مصر ص 6.

بني أمية، فما كان منه إلا أن يخلع بيعته لبني العباس⁽¹⁾ (اني ظننت أن هذا الخائن يدعو إلى الحق ويقوم به حتى يتبين لي خلاف ما بايعته عليه من إقامة العدل، واني الآن قد خلعتك كما خلعت نعلي هاتين)⁽¹⁾ وقذفه من رجله، ثم دعا بخلع السواد⁽²⁾، هذا العمل الذي قام به ابن حبيب استغله منافسوه وأعداؤه حتى استطاع أخوه الياس من قتله وتولى أمر الولاية بعده

بقيت بلاد المغرب تعج في فوضى شاملة، وانتشرت المظالم، وبدأ ظهور الخوارج بقوة على الساحة العامة، وأصبح موقف الخلافة ضعيفاً فلم يكن لها تأثير قوي في هذه البلاد⁽³⁾.

وصلت الأمور في بلاد المغرب إلى حد يجب فيه على الخلافة اتخاذ موقف حازم وجاد، وإلا سوف تكون بوادر المحلال الدولة الجديدة، فبعد تداعيات الأحداث هناك ألقت الفوضى بظلالها على بلاد المغرب وسيطر الخوارج على مجريات الأحداث فيها، فعاثوا في الأرض فساداً، فذهب وفد من عرب المغرب لمقابلة الخليفة المنصور وإطلاعه على أوضاع المغرب الإسلامي، فقلد أبو جعفر المنصور محمد بن الأشعث الخزاعي ولاية المغرب بالإضافة إلى ولاية مصر، وكان هذا عام 144هـ وقد استتب له الأمر لسنوات عديدة⁽⁴⁾، فبنى سور القيروان وأعاد تنظيم البلاد، كما أعاد فتح زويلة وودان⁽⁵⁾، ويبدو أنها نقضت الصلح مع المسلمين أو أنها ارتدت عن الإسلام.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 76. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 66. مع اختلاف اللفظ

(2) النويري، نهاية الأرب، ج 24 ص 66.

(3) الجنحاني، القيروان ص 50.

(4) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 72. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 73. ابن أبي دينار، المؤنس ص 46. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 250. الجنحاني، القيروان ص 50.

(5) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 72-73. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 75.

اتبع ابن الأشعث سياسة الشدة مع البربر حتى أذعنوا له، إلا أن ذلك أثار حفيضة الحرس فثاروا عليه فخلعوه، كما أن التنافس بين المضرية واليمانية لعب دوراً كبيراً في هذه الأحداث حيث عادت روح التحاقد والتباغض من جديد⁽¹⁾.

لما بلغ المنصور خبر عزل ابن الأشعث عن ولاية أفريقيا والمغرب، بادر إلى تعيين الأغلب بن سالم بن عقال بن خفاجة التميمي 148-150هـ وكان من أهل الرأي والمشورة، وقد أوصاه بالعدل في الرعية والإحسان اليهم، وكان سبب اختياره له كونه مضرباً، كونهم هم الذين أججوا الموقف ضد ابن الأشعث فاستقامت له الحال فترة من الزمن، فثارت عليه بعد ذلك الصفورية وبقي يقاتلهم حتى مقتله⁽²⁾، ثم ولي منصور عمر بن حفص بن قبيصة فأقام في ولايته ثلاث سنين وكان بناءه لمدينة طبنة^(#) من أهم أعماله، كما اشتهر بعدلته في رعيته⁽³⁾.

ثار الصفورية على ابن قبيصة وقاتلهم قتالاً شديداً وكان الانتصار له في أول الأمر لكنهم عاودوا الكرة عليه مرة أخرى حتى اضطروه إلى التحصن في القيروان وكان حصاراً شديداً فاضطروا إلى أكل كل شيء، وقد قتل في إحدى المعارك أثناء محاولته فك الطوق الذي ضربه البربر على أهل القيروان⁽⁴⁾.

تولى أمر أفريقية والمغرب يزيد بن حاتم بن قبيصة، وذكر ابن أبي دينار⁽⁵⁾ أنه ابن عم عمر بن حفص، وكان شديد الشبه بجده المهلب بن أبي صفرة، عمل على القضاء على الإباضية والصفورية حتى أثخن فيهم قتلاً، فاستكانت له البلاد، وقسم الصناعات

(1) ابن الأثير، الكامل ج 4 ص 284. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 260.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 74. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 265.

(#) طبنة: بضم الطاء وسكون الباء وفتح النون كانت عاصمة لبلاد الزاب وقد اشتهرت بعلمائها

ورجالاتها. راجع الإدريسي، نزهة المشتاق ص 65.

(3) ابن أبي دينار، المؤنس ص 46.

(4) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 76. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 81-82.

(5) المؤنس ص 46.

والحرف لكل منها سوقاً خاصة، وظل المغرب ينعم بالأمان والطمأنينة طيلة فترة حكمه إلى حين وفاته 170هـ⁽¹⁾.

بعد وفاته ولى الخليفة هارون الرشيد 170-193هـ روح بن حاتم بن قبيصة، وقد شهدت بلاد المغرب هدوءاً نسبياً، فهادن الاباضية، وفي أيامه ظهرت الدولة الإدريسية⁽²⁾، وتولى بعده أمر إفريقية والمغرب الفضل بن روح بن حاتم وكان عاملاً لأبيه في بلاد الزاب^{(3)(#)}، ثم تولى بعده هرثمة بن أعين الهاشمي⁽⁴⁾، وقد أمن الناس وأحسن اليهم⁽⁵⁾. وبعدها تولى الأمر هناك محمد بن مقاتل العكي أخو هارون الرشيد من الرضاة، فأساء السيرة في بلاد المغرب وكثرت المظالم فعزله الرشيد⁽⁶⁾، وقد ولى إبراهيم بن الأغلب على إفريقية والمغرب⁽⁷⁾ وهو جد الأغالبة في بلاد المغرب والتي امتدت إلى سنة 296 هـ، وبدأ عصر الانقسام حيث ظهرت دول مستقلة أو شبه مستقلة بالإضافة إلى الأندلس التي انسلخت عن جسم الدولة العباسية منذ زمن.

- (1) ابن الخطيب، أعمال الاعلام ق3 ص9. النويري، نهاية الأرب ج24 ص85-86. ابن أبي دينار، المؤنس ص47. سالم، تاريخ المغرب الكبير ج2 ص357.
- (2) ابن الخطيب، أعمال الاعلام ق3 ص10. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص273.
- (#) بلاد الزاب: وتشغل مساحة واسعة من جنوب جبال الأوراس ومن أشهر مدنها طبنة والمسيلة وتشتهر بزراعة النخيل. راجع التعريف بأبن خلدون ص216.
- (3) النويري، نهاية الأرب ج24 ص90.
- (4) ابن عذاري، البيان المغرب ج1 ص86. النويري، نهاية الأرب ج24 ص95.
- (5) سالم، تاريخ المغرب الكبير ج2 ص362.
- (6) ابن عذاري، البيان المغرب ج1 ص89. ابن الخطيب، أعمال الاعلام ق3 ص11. النويري، نهاية الأرب ج24 ص96. ابن أبي دينار، المؤنس ص48. الجنحاني، القيروان ص51. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص275.
- (7) ابن عذاري، البيان المغرب ج1 ص89. ابن الخطيب، أعمال الاعلام ق3 ص13. ابن أبي دينار، المؤنس ص49. الجنحاني، القيروان ص52.

هناك بعض الأمور التي أفرزتها فترة حكم الولاة في بلاد المغرب، فالسياسة التعسفية التي انتهجها أكثر ولاة المغرب جعلت البربر ينفرون من العرب ويحملون السلاح ضد الدولة الإسلامية، والأمر المهم الذي لمسناه هو تفضيل العنصر العربي على البربري في إدارة أمور الولاية، بحيث أننا لم نجد أي والي من أصل بربري يحكم بلاد المغرب، وهو الأمر الذي أدى بدوره إلى امتعاض البربر وتحاملهم على العرب، بل أننا نجد أن الصراع بين المضرية واليمانية وغيرها قد أخذ جانباً من هذا الصراع، وهو مما أضعف دور العرب هناك، وقد جر ذلك إلى سلسلة حروب استمرت أعواماً طويلة استنزفت الكثير من الأموال والرجال، واثرت على عملية البناء والتطور، بالإضافة إلى ما رافقها من ظلم وجور وتعسف على الأقليات من أهل الذمة وغيرهم، وكان ذلك كله نتيجة اهتمام الدولة بالجانب المالي وجباية الأموال والضرائب، والذي قاد البربر إلى التفكير بأن العرب المسلمين لم يكن همهم إلا التفكير بطريقة جمع الأموال وما يرافقها من ظلم وجور مما زاد الأوضاع سوءاً.

كل هذه الأسباب جعل البربر يتقبلون فكر الخوارج وظهور النزعة الاستقلالية عن جسم الدولة، وهذا ما عجل بظهور الدول المستقلة أو شبه المستقلة في وقت مبكر من عمر الدولة العباسية إذا ما قورنت بالدويلات التي ظهرت في المشرق.

الفصل الثالث

**الدول التي ظهرت في المغرب الأقصى من نهاية عصر الولاة حتى
نهاية عصر الموحدين ومعاملتها لأهل الذمة**

الفصل الثالث

الدول التي ظهرت في المغرب الأقصى من نهاية عصر الولاة حتى نهاية عصر الموحدين ومعاملتها لأهل الذمة

إذا عدنا لذكر الصراع القائم بين العرب وأهل المغرب من البربر فلسنا نقصد به ذلك الصراع الديني، وبذلك يكون السبب حكماً عليهم، بأنهم جهلوا الإسلام فعادوه، وإنما كان سبب الصراع سياسياً، ولعل مشار النزاع بين الجانبين يعود لاستئثار العرب بالمناصب المهمة وبالمقابل إهمال البربر، حتى ظهرت المطالبة بالمساواة في الحقوق. فلم نجد منهم من تسلم منصبا في ولاية المغرب بالرغم من كون بعضهم شارك في عمليات الفتح منذ أيامه الأولى. وقد تولد لديهم شعور بأن بمقدورهم حكم أنفسهم بأنفسهم، وخصوصا وأن البربر من الجنس الذي لا يستكين لحاكم.

من الأمور اللافتة إن جميع الدول التي ظهرت في المغرب الأقصى ضمن فترة الدراسة قد أخذت من الجانب الديني أساسا لقيامها، بما فيها الدولة الإدريسية التي اعتمدت على نسبها الشريف. وأيضا ظهور دول استخدمت الإسلام كغطاء لها وهي في واقع حالها بعيدة كل البعد عن الإسلام. مثل برغواطة الضالة.

في دراستنا لهذا الفصل لم نتطرق إلى قيام الدولة الفاطمية التي ظهرت في بلاد المغرب وهذا لأن وجودها كان مرحلة مؤقتة انتقلت بعدها إلى القيروان ومن ثم إلى مصر لتتخذها داراً لملكها.

أولاً : إمارة برغواطة الضالة 125هـ - 542هـ ومعاملة الدول لها

ظهرت برغواطة على المسرح السياسي أوائل القرن الثاني للهجرة وبقيت إلى منتصف القرن السادس الهجري، وقيل إنها امتدت لأبعد من ذلك، ولم تتطرق المصادر العربية القديمة لها إلا بشكل ثانوي، ولم تعرها ذلك الاهتمام عند ذكرها لأحداث تلك

البلاذ، وربما يعود السبب في ذلك، إلى انغلاق الجماعة على نفسها والمحسارها في منطقة واحدة، وقد يكون أن المسلمين اعتبروهم مرتدين عن الإسلام فلا يستحقون عقابا سوى الموت.

المهم في الأمر هل إن برغواطة قبيلة؟ أم إنها أجناس من أخلاط شتى لا يجمعها إلا إيمانها بدينها ومذهبها؟.

فقد رأى ابن حوقل وابن عذاري⁽¹⁾ أنهم من قبائل البربر تتوطن هذا المكان، أما صاحب الاستبصار⁽²⁾ فيرى أنهم من زناته. فيما اعتبرهم ابن خلدون⁽³⁾ أنهم من جيل المصامدة الأول، ويرى البعض بأنه لم يكن اسما لقبيلة معينة يجمعها أصل واحد، بل كان اسما يطلق على أخلاط شتى انطوت تحت هذه الديانة⁽⁴⁾، وإنما سمو برغواطة نسبة إلى صالح بن طريف البرباطي نسبة إلى الموطن الذي نشأ فيه وهو برباط^(#) وسمي من اتبع هذه الملة بربط فعُربت حتى أصبحت برغواطة. وقد سماها البعض بلغواطة⁽⁵⁾.

(1) صورة الأرض ص 82 - 83. البيان المغرب ج 1 ص 57

(2) الاستبصار ص 197

(3) العبر ج 6 ص 428. انظر أيضا السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 114

(4) البكري، المغرب ص 138. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 130، ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 180.

(#) برباط: من قرى وادي برباط تقع بالقرب من شيرش على وادي بكة والذي حدثت فيها المعركة الفاصلة بين طارق بن زياد وملك القوط. راجع ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 هامش المحقق ص 182.

(5) ابن دحية، ذي النسيين أبي الخطاب عمرو بن حسن ت 633 هـ المطرب من أشعار أهل المغرب، تحقيق إبراهيم الأبياري وحامد عبد الحميد وأحمد بدري، وراجع طه حسين 1993 ص 119.

إن مؤسس هذه الإمارة هو صالح بن طريف البرغواطي وهو من أصل يهودي من سبط شمعون⁽¹⁾. وذكر ابن حوقل⁽²⁾ إنه صالح بن عبد الله، وكان أبوه أحد أصحاب طارق بن زياد والذي نسبت إليه جزيرة⁽³⁾ (طريف)^(#). وقال آخرون أن والده كان صاحب ميسره الحقيز⁽⁴⁾.

كان صالح بن طريف رجل من أهل الخير ودرس التنجيم والفلك في العراق⁽⁵⁾. وقد ذكر ابن الخطيب⁽⁶⁾ أن خروجه كان في عهد هشام بن الحكم، وربما أنه وقع في

(1) مجهول، الاستبصار ص 197. عبد الحميد، تاريخ المغرب العربي ج 2 ص 431 - 433. الجمل، إبراهيم محمد حسن الإمام عبد الله بن ياسين الفقيه، الفكر والداعية والقائد المجاهد.... 451 هـ دار الاصلاح للطبع والنشر والتوزيع القاهرة 1981م، ص 110. حمودي، اسراء طارق، أمير المسلمين يوسف بن تاشفين وسياسته في المغرب والأندلس 400 هـ - 500 هـ / 1009 - 1106 م رسالة ماجستير مقدمة إلى مجلس كلية التربية للبنات - جامعة الأنبار 2002م، ص 17

(2) صورة الأرض ص 85.

(3) البكري، المغرب ص 135.

(#) طريف: جزيرة على البحر الشامي في أول المجاز المسمى بالزقاق ويتصل غربها ببحر الظلمة وهي مدينة صغيرة عليها سور تراب ويشقها نهر صغير ويسمى باسم القائد الذي نزل بها ويدعى طريف ويكنى أبا زرعة. راجع الحميري، الروض المعطار ص 392.

(4) ابن حوقل، صورة الأرض ص 83، ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 181. السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 115، التازي، التاريخ الدبلوماسي ج 3 ص 313.

(5) ابن حوقل، صورة الأرض ص 83، بل، الفرق الإسلامية ص 173.

(6) أعمال الأعلام ق 3 ص 181.

(#) البلاد الشاوية: وهو الاسم الذي أطلق على المنطقة بعد تلاشي برغواطة وحل محلها الأعراب من بني هلال ثم انظم إليهم المغاربة وقد امتهنوا حرفة رعي الشياه. راجع العبادي، في تاريخ المغرب والأندلس ص 35. أبو دياك، صالح فياض، الوجير في تاريخ المغرب والأندلس من الفتح إلى بداية عصر المرابطين، ط 1، مكتبة الكتاني 1988م ص 269.

الاشتباه بين هشام بن الحكم وهشام بن عبد الملك حيث إن خروجه كان في زمن حنظلة بن صفوان.

نشأت هذه الديانة أو الإمارة في بلاد تامسنا أو ما تسمى بالبلاد الشاوية^(#) وكانت حدودها تمتد ما بين سلا وآسفي على ساحل المحيط الأطلسي. وما بين مراكش وجبل درن نحو الداخل واتخذوا من مدينة شالة عاصمة لهم. ولم تكن حدود هذه الإمارة ثابتة فقد كانت تتسع في بعض الأحيان حتى تصل إلى مدينة الرباط الحالية ويبدو أنها كانت رباطاً لجهاد برغواطة⁽¹⁾ كما إنها كانت تمتد في الداخل لمسافات طويلة وأنهم أرغموا أهل هذه البلاد على التدين بديانتهم، وفي بعض الأحيان تنكش مساحتها وهذا يعود إلى طبيعة الحالة السياسية والعسكرية التي تكون بين المد والجزر⁽²⁾.

يبدو أن طبيعة المنطقة هي التي جعلتها تعمر طويلاً. حيث أن المنطقة تنحصر من ثلاث جهات تقريباً بسلاسل جبلية متشعبة، ويجدها ساحل البحر من جهة الغرب وهذا الموقع جعل من الصعوبة على الجيوش المقاتلة اختراق هذه الجبال وإن ذلك سوف يكلفها الكثير وفي المقابل جعل من السهل على أهل هذه البلاد الدفاع عن أنفسهم، الأمر المهم الآخر هو وجود السهول الفسيحة الخصبة جعلت المنطقة تكتفي ذاتياً بما تنتجه من محاصيل، بل تعداه الأمر في بعض الأحيان أن قاموا بعملية المتاجرة مع البلدان المجاورة⁽³⁾.

ديانة برغواطة

كانت تعاليم صالح بن طريف تتنافى جملة وتفصيلاً مع تعاليم الإسلام. فبالرغم من إيمانه بجميع الأنبياء إلا أن ذلك كان مقروناً بالإيمان بنبوته، وألف لهم قرآناً بلغتهم

(1) العبيدي، إبراهيم خلف، البرغواطيون في المغرب العربي 125 - 542هـ، مجلة المؤرخ العربي، ع29 س12 - 1406هـ - 1986م، ص183.

(2) بل، الفرق الإسلامية ص174.

(3) البكري، المغرب ص141. الجمل، عبد الله بن ياسين ص110. العبيدي، البرغواطيون ص184.

البربرية، ويتألف من ثمانين سورة، تحمل قسما منها أسماء الأنبياء كآدم وإبراهيم وعيسى وموسى وقسم آخر أسماؤها على أسماء الجبابرة والطغاة مثل سورة فرعون وهامان والنمرود وإبليس بالإضافة إلى أسماء بعض السور التي كانت أسماؤها على أسماء الحيوانات كالديك والحمار والجراد وغيرها. وادعى أنه يوحى إليه في كل خطبة⁽¹⁾.

ولم يقتصر صالح بن طريف على القرآن بل وضع لهم مجموعة من البسنة يتبعونها منها كيفية الوضوء والصلاة وأوقاتها، وقد أباح لهم تعدد الزوجات وحرم عليهم ذبح الديك وغيرها من المعتقدات⁽²⁾.

بعد إكماله لتعاليمه توجه صالح بن طريف نحو المشرق ووعدهم أنه سيعود في دولة السابع منهم وأنه المهدي الذي سيقتل الدجال، وعهد بالأمر من بعده إلى ولده الياس⁽³⁾ وأمره بمولاة أمير الأندلس⁽⁴⁾. وتعاقب من بعده عدة أمراء كلهم أظهر تمسكا بهذا الدين، بل إننا نجد أبو غفير قد قاتل البربر حتى أثخن فيهم من أجل نشر ديانتهم⁽⁵⁾، حتى قال فيه الشاعر سعيد بن هشام المصمودي⁽⁶⁾ في قصيدة طويلة:

(1) ابن حوقل، صورة الأرض ص 83. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 227. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 182 - 183. السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 114 - 116. عبد الحميد، تاريخ المغرب ج 2 ص 433. الجمل، عبد الله بن ياسين ص 110 - 111.

(2) البكري، المغرب ص 138 - 139. الجمل، عبد الله بن ياسين ص 111.

(3) البكري، المغرب ص 135. السلاوي، الاستقصا ج 2 ص 16. الجمل عبد الله بن ياسين ص 112. بل، الفرق الإسلامية ص 174.

(4) البكري، المغرب ص 135.

(5) أبو غفير محمد بن معاذ بن اليسع بن صالح بن طريف، البكري، المغرب ص 136. مجهول، الاستبصار ص 198. الجمل، عبد الله بن ياسين ص 112 - 113.

(6) وقد ورد اختلاف في بعض الأحيان. راجع البكري، المغرب ص 138. السلاوي، الاستقصا ج 2 ص 17. كنون، النبوغ المغربي ج 3 ص 251. الجمل، عبد الله بن ياسين ص 113. بل، الفرق الإسلامية ص 183.

وهذه أمة هلكوا وضلوا وخابوا لا سقوا ماءً معيناً
يقولون النبي أبو غفير فأخزى الله أم الكاذبين
سيعلم أهل تاسمنا إذا ما أتوا يوم القيامة مفضعيناً
هنالك يونس وينو أيه يقودون البرابر حائريناً

إن أهم ما تميزت به دولة برغواطة عن غيرها، هو أن جميع الدول التي ظهرت في المغرب الأقصى حاربتها وحاولت اجتثاثها، وذلك لأنهم اعتبروها خارجة عن الإسلام ولا سبيل معهم إلا السيف والقتل كما فعل الصحابة، عندما ارتدت القبائل العربية بعد وفاة النبي⁽¹⁾، لذلك فإننا لم نجد أي نوع من العلاقات الدبلوماسية مع دول المنطقة باستثناء دولة بني أمية في الأندلس في خلافة الحكم المتصر⁽²⁾ ت352هـ. كانت الدولة الإدريسية هي السبابة في تلك الحروب، حيث قام إدريس الأول بقتالهم واستطاع دخول بلاد تامسنا. وقد ذكر المؤرخون أن في هذا الإقليم مجوساً⁽³⁾، وربما عدوهم كذلك لخروجهم عن الإسلام. فيما قال آخرون أن فيه يهود أو نصارى⁽⁴⁾، وقام بالشيء نفسه أدريس الثاني، فقاتلهم لكن لم يستطع القضاء عليهم⁽⁵⁾. وكان للفاطميين نصيب في قتال هذه الدولة، وإن لم يستطيعوا القضاء عليهم، بل أنهم أخرجوا الفاطميين في بعض الأحيان⁽⁶⁾، ومن ثم قاتلتهم صنهاجة بقيادة بلكين بن زيري وقد استطاع إلحاق الهزيمة

(1) السلاوي، الاستقصا ج2 ص17 - 18.

(2) البكري، المغرب ص134. عبد الحميد، تاريخ المغرب ج2 ص433. الغبيدي، البرغواطيون ص181. بل، الفرق الإسلامية ص175.

(3) ابن حوقل، صورة الأرض ص83. عبد الحميد، تاريخ المغرب ج2 ص334.

(4) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص20.

(5) ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق3 ص186.

(6) ابن خلدون، العبر ج6 ص433. الجمل، عبد الله بن ياسين ص114 - 115.

بهم إلا أنه لم يستطع القضاء عليهم⁽¹⁾، وقاتلهم أيضا بنو يفرن بقيادة أبو كمال تميم اليفرني سنة 420هـ ومع أنه الحق بهم خسائر جمة إلا أنها بقيت محافظة على تعاليمها⁽²⁾. ولم يقتصر قتال برغواطة على أهل المغرب وإنما قاتلهم أهل الأندلس أيضا كما حدث في أيام المنصور بن عامر ت 393هـ⁽³⁾.

بالرغم من الضربات القاسية والموجعة التي تلقتها برغواطة إلا أنها بقيت صامدة لفترة طويلة إلى حين ظهور المرابطين في بلاد المغرب على المسرح السياسي، فبعد استكمالهم لبسط نفوذهم في المغرب الأقصى اتجهت أنظارهم نحو هذه الدولة الكافرة الخارجة عن ملة الإسلام، فجعلوا جهادها أمرا ضروريا، وقد استطاع عبد الله بن ياسين^(#) ت 450هـ الخوض معهم في معارك عدة استطاع فيها المرابطون من استئصال شافتهم⁽⁴⁾ عام 452هـ فيما أشار آخرون إلى أن نهايتهم كانت على يد الموحدين⁽⁵⁾. أما ابن الخطيب فيقول⁽⁶⁾ (وقبيلهم اليوم قبيل ضعيف لعب سيف المثلثين فيهم، ثم سيف المهدي بعده) ويبدو أنهم استمروا لفترات أطول من هذا.

(1) السلاوي، الاستقصا ج 2 ص 18.

(2) البكري، المغرب ص 141. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 433. السلاوي، الاستقصا ج 2 ص 18.

(3) ابن خلدون، العبر ج 6 ص 433. السلاوي، الاستقصا ج 2 ص 18.

(#) عبد الله بن ياسين بن مكوك بن سير الجزولي، واسم أمه تين يازامان وقد ورد اختلاف في القبيلة التي ينتمي إليها. راجع البكري، المغرب ص 165. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 124.

(4) السلاوي، الاستقصا ج 2 ص 17 - 18. عبد الحميد، تاريخ المغرب ج 2 ص 433. محمود، دولة المرابطين ص 212. الجمل، عبد الله بن ياسين ص 117. حمودي، أمير المسلمين يوسف بن تاشفين ص 17.

(5) ابن خلدون، العبر ج 6 ص 479. السلاوي، الاستقصا ج 2 ص 18. العبيدي، البرغواطيون ص 196.

(6) أعمال الأعلام ق 3 ص 187.

ثانياً: الدولة الصفيرية دولة بني مدرار 140 - 354هـ / 757 - 965م.

انتشر المذهب الصفيري في بلاد المغرب الأقصى على أيدي العرب وغيرهم ممن اضطهدهم الأمويين في المشرق فلجئوا إلى بلاد المغرب. فاعتنق أهل البلاد هذه الأفكار بسرعة، وقد أعلنوا خروجهم على الدولة في فتنة ميسرة الحقيير أو الصغير، وكان أول أمير لهذه الجماعة عيسى بن يزيد الأسود المكناسي وكان اختيارهم للأمير يتم لمبدأ الأكفأ والأتقى⁽¹⁾.

ارتأت هذه الجماعة أن تتخذ لها مقراً يكون بعيداً عن مراكز القوى، وعن أي خطر يشكل عليها، وقد وقع اختيارهم على موضع مدينة سجلماسة وكانت موضعاً يرتاده البربر من أجل التسوق وهناك اجتمع الصفيريون وسكنوا الخيام⁽²⁾. كان بناء المدينة بسيطاً للغاية وذلك لطبيعة المنطقة حيث كانت أشبه بقرية في الصحراء⁽³⁾، وبقيت على حالها إلى حين مجيء أبي القاسم بن شمعون الملقب بمدرار بن واسول 155 - 168هـ / 772 - 784م حيث وسع بناء المدينة وقام بتوسيعها الأمراء الذين أعقبوه في الحكم حتى وصفها ابن حوقل بأنها⁽⁴⁾ '(مدينة جليلة أهل فاخرة العمل)'.
 أصبحت سجلماسة مكاناً يجتمع فيه كثير من القبائل البربرية وخاصة من بطون مكناسة وصنهاجة اللثام، كذلك جماعات من بلاد السودان، والأندلس، واليهود وقد أسهم الجميع في عمارة هذه المدينة⁽⁵⁾.

بالرغم من موقع المدينة في الصحراء إلا أنها بلغت درجة كبيرة من التقدم والرقي الحضاري فأصبحت مقصد كثير من الناس وعلى رأسهم التجار، وبهذا فقد برزت بعض

(1) ضيف، عصر الدولة والإمارات ج 10 ص 267. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 498.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 215

(3) مجهول، الاستبصار ص 206. إسماعيل، الخوارج ص 86

(4) صورة الأرض ص 90

(5) إسماعيل، الخوارج ص 206. عبد محمد، دراسات في تاريخ المغرب ص 133.

العلاقات الجديدة ليس على مستوى الفرد والأسرة بل حتى مع الجماعات والأقليات الأخرى من أهل الذمة وخاصة اليهود⁽¹⁾، وهذا ناتج عن طبيعة التركيبة السكانية الجديدة التي أصبحت عن أخلاط من أجناس مختلفة، والذي كان له دور في تطوير المدينة⁽²⁾، ولم يقتصر الأمر على مدينة سلجماسة كونها عاصمة لهم، ففي إقليم تبصامت التابع لسلجماسة، كان يكثر فيه التجار الأجانب وخاصة اليهود بالإضافة إلى سكانهم في بعض الأماكن المخصصة لهم، وقد فرض أمراء هذه الدولة الجزية عليهم ولكننا لا نعلم مقدار تلك الجزية، كما فرض المسلمون عليهم المكوس على البضائع المارة في أراضيهم لقاء حمايتها وكان مقدارها ربع مثقال ذهب على كل جبل⁽³⁾، وكان لهم مقراً أيضاً بإقليم تافيلالت^{(#)(4)}، وقد اشتهر اليهود بتجارة التبر واستخراجه من المناجم والمحاجر في منطقة درعة الغنية بالذهب، وكذلك لبراعتهم بصناعتها، ولم يتورعوا عن خداع الناس⁽⁵⁾.

فيما يتعلق بالأمور الأخرى فقد اشتهر اليهود في تلك البلاد بمهنة البناء فكانت الدولة قد أجبرتهم على العمل في الكثافة والبناء لأنهم يعتبرونها من المهن الحقيمة⁽⁶⁾، ويرى اليهود من الصناعات اليدوية والحرفية كصناعة الأحذية⁽⁷⁾، وقد تسامح أهل هذه

(1) عبد محمد، دراسات في تاريخ المغرب ص 134

(2) إسماعيل، الخوارج ص 206. عبد محمد، دراسات في تاريخ المغرب ص 133.

(3) الحسن الوزان، وصف أفريقيا ج 2 ص 125 - 129.

(#) تافيلالت: وتعرف أيضاً تابلبالت وهي إقليم تابع لسلجماسة، وقد أشار البعض إلى أنها استست زمن المرابطين لكن يبدو أنه غير صحيح، اشتهرت هذه المدينة بكثرة التجار الوافدين عليها. راجع ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 144. محمود، قيام دولة المرابطين ص 228.

(4) الغربي، بداية الحكم العربي للسودان الغربي ص 607.

(5) مجهول، الاستبصار ص 202.

(6) البكري، المغرب ص 149. مجهول، الاستبصار ص 202.

(7) إسماعيل، الخوارج ص 211. عبد محمد، دراسات في تاريخ المغرب ص 128 - 129.

البلاد مع الجماعات الأخرى، سواء كانت مسلمة أم من أهل الذمة، حتى سيطر هؤلاء على أمور التجارة في البلاد حتى مجيء عبد الله الشيعي فاضطهدهم وضيق عليهم وأمر بسلب أموالهم حتى بلغت حمل مائة وعشرون جملاً كان قد حملها معه إلى القيروان⁽¹⁾.

الأوضاع السياسية في دولة بني مدرار

لم تستمر حالة الهدوء والاستقرار كثيرا في دولة بني مدرار فلقد طالتها يد الاضطرابات بعد ظهور التنازع على السلطة، فبالرغم من كون هذه الدولة قامت على أسس دينية ضد الظلم والتعسف، وضد الوراثة بالحكم، إلا أننا نجد أن الحكم فيها أصبح وراثيا وهذا هو أحد أسباب الاضطرابات خصوصا بعد أن حصل التنازع على السلطة فقد قام أبي المتنصر اليسع بن أبي القاسم بخلع أخيه أبي الوزير سنة 200هـ وكان أبا المتنصر جبارا عنيدا حتى أنه غزا أرض درعة وأخذ خمس معادنها النفيسة⁽²⁾.

كما حدث في الدولة العباسية من قتال بين أولاد الرشيد الأمين ت 197هـ والمأمون ت 218هـ، فقد تقاتل أولاد المتنصر بن اليسع في عهد أبيهم، فالأول عرف بابن الرستمية واسمه ميمون وأمه أروى بنت عبد الرحمن بن رستم، وأخيه، واسمه ميمون أيضا والمعروف بابن تقية⁽³⁾، واستمرت الحرب بينهما لمدة ثلاث أعوام تغلب فيها ابن الرستمية لكنه أساء السيرة واستبد بالرعية، فخلع عن الولاية وأعاد الأمر لأبيه، لكنه بدأ يميل إلى ابن الرستمية من جديد فخلعه أهل سجلماسة، وقدموا ولده ميمون ابن تقية وقد فتح بلاد القبلة وملك مدينة تافيلالت، ونقل الحكم من بعده إلى عمه اليسع بن المتنصر، وفي أيامه ظهر أمر عبد الله الشيعي، واستمر الأمر حتى سيطر على مدينة سجلماسة وعند دخوله للمدينة أمر باليهود فنهبت أموالهم وسببت نسائهم وذلك لأن

(1) مجهول، الاستبصار ص 204.

(2) البكري، المغرب ص 150. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 142.

(3) ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 123 - 144. عبد الحميد، تاريخ المغرب العربي ج 2 ص 416.

سالم، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 588 - 589. ضيف، عصر الدول والإمارات ج 10 ص 268 - 269.

الذي سعى في الأخبار عن عبد الله الشيعي هم اليهود⁽¹⁾ وقد عين أحد أتباعه واليا على المدينة إلى أن ثارت عليه العامة فولوا عليهم الفتح بن ميمون بن مدرار⁽²⁾.

استمرت سياسة الدولة تحت وصاية الدولة الفاطمية إلى حين ولاية محمد بن الفتح الذي تنكر لسياسة الفاطميين ودعا نفسه بأمر المؤمنين، وأظهر العدل وأحسن السيرة في الرعية، وأظهر مذهب أهل السنة، إلا أن الفاطميين استطاعوا القبض عليه وبقي في السجن إلى أن مات⁽³⁾ 354هـ وبموته انتهت دولة بني مدرار وأصبحت خبرا بعد عين⁽⁴⁾، وتولى بعدها أمر سجلماسة مبادر بن زيري الذي تعاقب الحكم في ذريته إلى حين ظهور دولة المرابطين والتي دخلت المدينة بحد السيف، بعد أن استنجد بهم الفقهاء من أجل تخلصهم من الظلم والاستبداد، وقد ولي المرابطون أحد عمالهم عليها⁽⁵⁾.

ثالثاً: دولة الإدارة 172 — 305 هـ / 789 — 917 م.

إن أهم ما يميز بلاد المغرب الأقصى هو ظهور الدول والإمارات في عهد مبكر من سنوات الخلافة العباسية فبينما كانت تقوم دولة بني مدرار الصفيرية في سجلماسة، شهد المغرب الأقصى قيام إمارة علوية في بلاد المغرب.

من الأمور التي تميز دولة الإدارة عن غيرها من الكيانات السياسية التي ظهرت في تلك البلاد هي أنها أول دولة تظهر في منطقة زراعية وذات موقع متميز لأن الدول

(1) البكري، المغرب ص 150. مجهول، الاستبصار ص 202. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 145.

سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 502. ضيف، عصر الدول والإمارات ج 10 ص 269

(2) سالم، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 588.

(3) ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 148 — 149. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 270. سالم، تاريخ

المغرب في العصر الإسلامي ص 503. ضيف، عصر الدول والإمارات ج 10 ص 296.

(4) سالم، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 589.

(5) ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 151.

التي ظهرت هناك كان أغلبها يتخذ من الصحراء أو الجبال مقرا لها⁽¹⁾. هذا من جانب ومن جانب آخر فإن الدولة الإدريسية قامت دون مقدمات فكرية أو دعائية حيث أنها ظهرت وقامت بمجرد وصول إدريس بن عبد الله إلى هذه البلاد وتأكد البربر من نسبه الشريف ويلاحظ أنها قامت دون قتال أو حرب وما شابه ذلك من الأمور.

بداية نشأة الدولة

مؤسس هذه الدولة إدريس بن عبد الله العلوي وكان سبب توجهه نحو بلاد المغرب هو شعورهم باحققتهم بالخلافة باعتبارهم الورثة الشرعيين للخلافة، وكان هذا الشعور قد ترجم إلى صدام مع الخلافة العباسية أيام الخليفة الهادي 169-170هـ في واقعة فخ^(#) سنة 169هـ والتي قتل فيها عدد كبير من آل البيت⁽²⁾، ولقد كانت هذه المعركة الغير متكافئة كفاجعة كربلاء، ولم يستطع النجاة منهم إلا نفر قليل من آل البيت، كان من بينهم إدريس بن عبد الله⁽³⁾ الذي استطاع وبمساعدة مولاة راشد من الذهاب إلى مصر، ومن ثم توجه إلى المغرب وقد ذهب لسان الدين بن الخطيب⁽⁴⁾ إلى الخلط بين حركة محمد النفس الزكية التي قامت أيام الخليفة المنصور 136-158هـ وبين واقعة فخ التي حدثت أيام الخليفة المهدي 158-169هـ ويمثل هذا قال ابن أبي زرع⁽⁵⁾، والأصح أنها وقعت أيام الخليفة الهادي لأن الخليفة المهدي توفي في شهر محرم من عام 169هـ بينما

(1) عبد الحميد، تاريخ المغرب ج 2 ص 421.

(2) (#) فخ: بفتح أوله وتشديد ثانية وادي بمكة ويقال أيضا وادي الزاهر. راجع الحموي، معجم البلدان مج 4 ص 337 - 338.

2 ابن الأثير، الكامل ج 5 ص 76. عبد الحميد، تاريخ المغرب ج 2 ص 424.

(3) الجزنائي، زهرة الأس ص 44 - 45.

(4) أعمال الأعلام ق 3 ص 181.

(5) الأنيس المطرب ص 16 - 17.

واقعة فخ كانت قد وقعت في موسم الحج أي بعد وفاته بأشهر⁽¹⁾ استطاع إدريس بن عبد الله وبمساعدة موله راشد من التسلل إلى مصر، بعد أن تنكر بزي الخدم وقد أعانه صاحب بريد مصر ويدعى واضح وكان متشيعا لآل البيت إلى الخروج من مصر والتوجه نحو بلاد المغرب⁽²⁾، وقد سلكا طريقا غير مألوفة، وكان سبب اختياره لتلك البلاد، أن راشد مولى إدريس كان بربري الأصل وقيل أنه كان يتقن لسان البربر، وأيا كان الأمر فإن الشيء الواضح هو الذكاء والفطنة التي كان يتمتع بها راشد⁽³⁾.

نزل إدريس بن عبد الله طنجة وهي عاصمة المغرب التجارية والسياسية في ذلك الوقت ومكث بها فترة من الزمن، إلا أن نجاحهما في الدعوة كان ضعيفا⁽⁴⁾، وهنالك أدرك راشد أن نجاحه يكمن في مساندة القبائل له فتوجه نحو مدينة ويليى وكانت تقطنها قبائل أوربة، وكانت متزعمة هذه المنطقة، وهي التي قاتلت عقبة بن نافع من قبل⁽⁵⁾.

بعد نزول إدريس بن عبد الله في مدينة ويليى سنة 170 وقيل 172 هـ نزل على زعيم أوربة وأميرها ويدعى إسحاق بن عبد الله الأوربي⁽⁶⁾، وبقي عنده فترة من الزمن استطاع خلالها من نشر دعوته وأصبح له أنصار ومريدين، وهذا يعود إلى فصاحته وبلاغته حيث كان له تأثير كبير على نفوس البربر بعد أن عرفوا نسبه وقرابته من رسول الله⁽⁷⁾ فاجتمعت عليه قبائل إوربه ومغيلة وزناته ونفزة، وغيرها من قبائل البربر

(1) الطبري، تاريخ الرسل والملوك ج 8 ص 170 - 172. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 هامش المحقق ص 189.

(2) ابن الأثير، الكامل ج 5 ص 76. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 112. الجزنائي زهرة الأس ص 45. ابن خلدون، العبر ج 4 ص 24. الذهبي، تاريخ الإسلام حوادث ووفيات سنة 161 - 170 هـ ص 36.

(3) مؤنس، معالم تاريخ المغرب والأندلس ص 129.

(4) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 17. سالم، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 469.

(5) مجهول، الاستبصار ص 194.

(6) القلقشندي، صبح الأعشى ج 5 ص 180 - 181.

(7) سالم، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 469.

وبايعته بالإمامة، وقد أرادت هذه القبائل وهي التي عرفت بالعصيان على الحكومات أن تجد من شخصية إدريس منقذا لها نحو استقلالها⁽¹⁾.

كان أول عمل قام به بعد مبايعته من قبل البربر لإنشائه جيش كبير وقوي⁽²⁾ وهذا يعود إلى أمرين أساسيين هو خوفه من أي صدام مسلح مع الحكومة المركزية في بغداد أو أن يواجه تحديات كبيرة تقوض عليه سلطانه، وأيضا يدعم به ركائز دولته الناشئة الأمر الثاني استخدام هذا الجيش في نشر الدين الإسلامي في المناطق التي ما زالت على دين الوثنية أو اليهودية والنصرانية⁽³⁾ وربما أراد استخدامها كورقة رابحة خصوصا وأنه من بيت النبوة⁽⁴⁾.

وقد ابتدأ عمله هذا بإقليم تامسنا وفتح بلاد تامسنا وشالة وتادلا^(#) وغيرها من الأقاليم وأدخل أهل هذه البلاد في الإسلام⁽⁵⁾، ثم قفل راجعا إلى ويلي وفي عام 173هـ

(1) ضيف، عصر الدول والإمارات ج 10 ص 270

(2) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 86. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 190 - 194. السلاوي الاستقصا ج 1 ص 156، أبو دياك، الوجيز في تاريخ الأندلس ص 270.

(3) الجزنائي، زهرة الأس ص 45

(4) الجمل، المغرب العربي ص 14

(#) تادلا: تقع بالقرب من وادي أم الربيع وقد اشتهرت بتربية الأغنام، وهي من أجمل مناطق المغرب الأقصى. راجع ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 هامش المحقق ص 191.

(5) الجزنائي، زهرة الأس ص 46. عبد الحميد، تاريخ المغرب ج 2 ص 434. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 469 - 470. ضيف، عصر الدول والإمارات ج 10 ص 27. عبد محمد، دراسات في تاريخ المغرب والأندلس ص 105. اسماعيل، تاريخ شالة، ص 140. بل، الفرق الإسلامية ص 88.

(#) فندلاوة: تقع بالقرب من مدينة فاس وينسب إليها الفقيه أبو الحجاج يوسف بن درناس وكانت قبائل البربر فيها تتكلم العربية بطلاقة. راجع ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 هامش المحقق ص 192.

خرج مرة أخرى للغزو ففتح فندلاوة^(#) وصيدنه^(#) وحصون مديونة^(#) وبهلولة وبلاد فازاز^(#) ثم عاد إلى ويلي وقد عاد للغزو بعد فترة وفتح مدينة تلمسان وبايعته قبائلها وبنى فيها مسجداً⁽¹⁾، ومما لم تذكره المصادر هو كيف تعامل إدريس بن عبد الله مع اليهود والنصارى وعبد الأوثان إلا أن الصفات التي كان يتمتع بها من كونه رجلاً صالحاً حليماً مالكا لشهواته مؤثراً للخير والعدل⁽²⁾، فليس من المعقول أن يحمل غير المسلمين على اعتناق الإسلام كرها وهو ما يتعارض مع مبادئ الدين الإسلامي ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾⁽³⁾، إلا أن هناك إشارة أوردها ابن خلدون⁽⁴⁾ إلى أن إدريس بن عبد الله قد (حمل اليهود والنصارى على الإسلام طوعاً وكرهاً) كما إنه قام بهدم معاقلمهم ومن أبى الإسلام أباده قتلاً وسيياً⁽⁵⁾، وهنا يمكن القول بأنه استخدم سياسة الشدة مع البربر من معتنقي الديانات الأخرى، وعاملهم معاملة العرب، إذ إن العربي لا يقبل منه إلا الإسلام أو القتل، أما فيما يخص أهل الديانات الأخرى من غير البربر فقد كان متسامحاً معهم وعاملهم وفق ضوابط الشريعة الإسلامية وخصوصاً بأحكام أهل

(#) صيدنة: قرية من قرى شمال المغرب تقع بالقرب من تطوان تمتاز بطيب مياهها وجودة مزارعها. راجع البكري، المغرب ص 107.

(#) مديونة: جبل يقع بالقرب من مدينة فاس وتسمى باسم القبيلة التي تسكنه وتشتهر بصناعة البرانس المديونية التي لا ينفذ إليها المطر. البكري، المغرب ص 145. ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص 141

(#) فازاز: وهي جبال عالية تقع بين سلا ونهر سبو ويسكنها البرابرة ويشتهرون في اقتناء الخيول. راجع ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص 141.

(1) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 20. ابن الأبار، الحلة السيرة ج 1 ص 100. ابن خلدون، العبر ج 4 ص 13 و ج 2 ص 56. عبد الحميد، تاريخ المغرب العربي ج 2 ص 435.

(2) سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 471

(3) سورة البقرة: الآية 256

(4) العبر ج 4 ص 23 - 24.

(5) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 21. السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 156. الشرقاوي، محمود، المغرب الأقصى مراكش، ملتزمة الطبع والنشر مكتبة الأنجلو المصرية، بد ص 20.

الذمة والجزية، ودليل كلامنا من هذا هو وجود كنائس وأديرة خاصة باليهود والنصارى في هذه البلاد إلى القرن الخامس الهجري⁽¹⁾.

وهنا سؤال يطرح نفسه هل إن المجوس الذين ورد ذكرهم في بلاد المغرب الأقصى هم نفس المجوس الذين كانوا في بلاد فارس؟ وهل أنهم كانوا يمارسون نفس الطقوس والشعائر التي يمارسها مجوس فارس؟.

وقد أورد السلاوي⁽²⁾ في ذكره لبناء مدينة فاس إنه كان فيها بيت للنار، وقد ذكر أبو الحسن الوزان⁽³⁾ أنه كان في تلك البلاد منطقة تعرف بعين الأصنام وكان يجتمع فيها الرجال والنساء في وقت من السنة ويشعلون النيران ومن ثم يطفئونها لممارسة عادات وتقاليدها كانت موجودة لديهم.

عمل إدريس بن عبد الله على أحياء سنة الجهاد في تلك البلاد، وعمل على نشر الإسلام في المناطق التي كانت تنتشر فيها ديانات أخرى، وسخر وجوده من أجل قتال برغواطة المرتدة وبدأ يتطلع في ضم بلاد جديدة إلى مملكته الفتية، وهذا ما أثار حفيظة الدولة العباسية في المشرق⁽⁴⁾.

بعد أن تواردت الأنباء إلى الخليفة الرشيد ت193هـ بأن عبد الله ابن إدريس قد فتح تلمسان، فاغتم لذلك غما شديدا، فأرسل إلى وزيره يحيى بن خالد البرمكي وقال له⁽⁵⁾ (إن إدريس ملك تلمسان وهي باب أفريقية، ومن ملك الباب أوشك أن يدخل الدار)⁽⁶⁾، وفكر الخليفة أن يرسل جيشا لمحاربة الدولة الناشئة، إلا أن وزيره أشار عليه باستخدام الدهاء للتخلص منه، كما استخدمها في التخلص من واضح الذي سهل له أمر الهروب⁽⁶⁾،

(1) العربي، دولة الأدارسة ص 64-65.

(2) الاستقصا ج 1 ص 165-166.

(3) وصف أفريقيا ج 1 ص 364.

(4) عبد الحميد، تاريخ المغرب ج 2 ص 430. سالم، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 470.

(5) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 22.

(6) البكري، المغرب ص 122. ابن الأبار، الحلة السيرة ج 1 ص 52.

وكان سبب اختياره للتحايل بأنه لا يمكن إرسال جيش إلى تلك البلاد وهذا يعود لأسباب عديدة منها بعد المسافة التي تفصل بين عاصمة الخلافة وبلاد المغرب الأقصى ومن ثم فإن هذا الجيش قد ينظم إلى الدولة الجديدة خصوصاً أن أنصار العلويين كانوا كثيرين مما يؤدي إلى حدوث نكسة كبيرة، لذا فقد قرروا إرسال شخص يدعي حبه لآل البيت ومن ثم يقتله بعد أن تسنح له الفرصة⁽¹⁾.

وقع الاختيار على رجل يتمتع باللباقة والفظانة والدهاء يدعى سليمان بن جرير، ويعرف بالشماخ اليماني⁽²⁾، وقد ورد اختلاف في اسمه فقد ذكره البكري⁽³⁾ بأنه سليمان بن حريز، وهو رجل من ربيعة وكان يرى رأي الزيدية وقيل إن اسمه الشماخ⁽⁴⁾ وذكر ابن الخطيب⁽⁵⁾ إنه سليمان بن جرير وقد استطاع هذا من التقرب إلى إدريس بن عبد الله حتى كسب ثقته وأصبح من ندمائه ولم تكن صفات الشماخ وحدها هي التي قربته من الإدريس بن عبد الله، ولكن وجود إدريس في بيئة غريبة ومحيط به البربر من كل جانب جعله يقرب أي شخص يأتيه من جهة المشرق⁽⁶⁾ وهذا ما فعله ابنه إدريس بعد أن تولى مقاليد الأمور.

لقد كان للحديقة الكبيرة التي كان راشد مولى إدريس يحيطه بها قد جعلت من مهمة الشماخ صعبة إلى أن تهيئت له فرصة مواتية، حيث استغل غياب مولاه راشد

(1) ابن أبي دينار، المؤنس ص 102. دروزة، تاريخ المغرب ج 8 ص 61 - 62.

(2) مجهول، الاستبصار ص 196. ابن الأثير، الكامل ج 5 ص 77 - 78 الجزائني، زهرة الأس ص 46..

الذهبي، تاريخ الإسلام ص 37. أحداث سنة 161 - 170 هـ.

(3) المغرب ص 120.

(4) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 210.

(5) أعمال الأعلام ق 3 ص 194.

(6) سالم، تاريخ المغرب ص 490.

فدس له السم في الطيب⁽¹⁾ وقيل غير ذلك⁽²⁾، ثم هرب وأفلت من المطاردة، فلم يصبه من سيف راشد سوى ضربة، لم تصبه إلا بجراح⁽³⁾ واستطاع الإفلات وقد كافأه الرشيد فولاه بريد مصر⁽⁴⁾، وقد تكون حادثة اغتيال إدريس بن عبد الله بهذا الشكل غير صحيحة أو أن فيها مبالغة كبيرة وهذا يعود إلى الاختلاف الكبير في الطريقة والأشخاص الذين اشتركوا فيها بل ويذهب البعض إلى إن أتباع إدريس العلوي هم من ضخموا موضوع موته، فأحاطوه بهالة من التعظيم⁽⁵⁾، فقد ذكر الجزنائي⁽⁶⁾ إلى أن جسده ظهر بكفنه سنة 718هـ أيام الأمير أبو سعيد بن يعقوب بن عبد الحق وقد تسبب في فتنة كبيرة. دفن إدريس بن عبد الله بخارج باب ويلي ليتبرك به الناس وكان ذلك عام 175هـ وقيل 177هـ⁽⁷⁾ وقد ترك جارية قوطية⁽⁸⁾، أسلمت فيما بعد تدعى كنزة وكانت حامل بشهرها السابع فولدت غلاما كان أشبه الناس بأبيه فعرف أيضا باسم إدريس⁽⁹⁾.

(1) ابن الأثير، الكامل ج 5 ص 77. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 211 - 212. ابن خلدون، العبر ج 4 ص 25.

(2) فقد قيل أنه سمه بتفاحة مسمومة وهناك رواية تقول أن الشماخ سمه بالطب فلما شكى إدريس ألما في أسنانه أعطاه سنونا مسموما وهناك رواية أخرى تقول أنه سمه بسمكة مشوية. راجع البكري، المغرب ص 121 مجهول، الاستبصار ص 195. ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 212. ابن الأبار، الحلة السراء ج 1 ص 53.

(3) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 24.

(4) البكري، المغرب ص 121.

(5) عبد الحميد، تاريخ المغرب ج 2 ص 436. السامرائي، تاريخ المغرب العربي ص 167-168.

(6) زهرة الأس ص 47 - 48.

(7) القلقشندي، صبح الأعشى ج 5 ص 80. السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 159.

(8) الحسن الوزان، وصف أفريقيا ج 1 ص 220. التازي، التاريخ الدبلوماسي ج 4 ص 9، وقيل أنها كانت بربرية الأصل. راجع ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 24. الجزنائي، زهرة الأس ص 48.

(9) البكري، المغرب ص 123. ابن الأبار، الحلة السراء ج 2 ص 53.

ولاية إدريس بن إدريس وبنائه مدينة فاس.

لم تستمر الإمامة شاغرة لفترة طويلة، إذ إن إدريس بن عبد الله عندما توفي كان قد ترك جاريته حاملاً، وقد جمع راشد رؤساء القبائل واتفق معهم على أن ينظروا في أمر الجارية فإن وضعت ولداً كان وريث والده وإن كان غير ذلك أمروا على أنفسهم من أرادوا⁽¹⁾ وقد أخذت القبائل برأي راشد، وقد أخذ راشد على عاتقه إدارة أمور الدولة والحكم بينهم⁽²⁾ وقد بايعت قبائل البربر إدريس الثاني وهو في المهد صغيراً، ثم إن راشد قد جدد له البيعة بعد عشر سنوات⁽³⁾ وقد أدبه وأقرأه القرآن، فحفظه إياه وهو صغير كما علمه الفقه والسنة والحديث والشعر، كما دربه على ركوب الخيل والرمي، بعد مقتل راشد عام 186هـ تسلم إدريس الثاني الحكم في الدولة عام 192هـ وقيل أنها كانت قبل ذلك وقد بدأ الأمير الشاب بإحاطة نفسه بحاشية وحرس عربي وقد بدأ يفد إليه العرب من أفريقية والأندلس، كما أنه ولي القضاء إلى رجل من القيسية، وقد تزامن ذلك مع وقوع الاضطرابات في الأندلس⁽⁴⁾، وهذا الأمر أدى إلى فتور في العلاقة مع البربر، الذين بدأوا يفقدون شيئاً من امتيازاتهم وعمل بعضهم على الاتصال بوالي العباسيين في أفريقية إبراهيم بن الأغلب مثل زعيم أوربة اسحق بن محمد وكان ذلك سبب قتله في 6 ذي الحجة عام 192هـ⁽⁵⁾.

(1) ابن أبي، زرع الأنيس المطرب ص 25. ابن خلدون، العبر ج 4 ص 13.

(2) البكري، المغرب ص 122. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 25. ابن الأبار، الحلة السيرة ج 1 ص 53 و 200.

(3) البكري، المغرب ص 122. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 25. الجزنائي، زهرة الأس ص 48. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 196 - 197. السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 160.

(4) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 29. ابن خلدون، العبر ج 4 ص 13. عبد الحميد، تاريخ المغرب ج 2 ص 442.

(5) البكري، المغرب ص 123.

بناء مدينة فاس

بعد توافد جماعات جديدة إلى مدينة وليلي ضاقت بهم المدينة، وقد رأى الإمام أن بناء مدينة جديدة هو الحل الأنسب فخرج لاختيار الموقع المناسب للعاصمة الجديدة⁽¹⁾، وكان الموقع الجديد يسكنه قوم من زواغة يعرفون بني الخير ينزلون في عدوة القرويين، وقوم من زناته يعرفون بني برغش وكانوا في عدوة الأندلسيين وكانوا على دين المجوسية، وكان لهم بيت النار في بيشبونه وكانوا على اقتتال دائم فأصلح بينهم وأسلموا على يديه بالإضافة إلى هؤلاء كان هناك أقوام على دين اليهودية والنصرانية⁽²⁾.

وقد قيل إن سبب تسميتها فاس أن إدريس الثاني قد سأل راهبا في تلك المنطقة عن اسم هذه المنطقة في القديم فقال له أن اسمها كان '(ساف)' فقلبها إدريس فصارت فاس⁽³⁾، وقد ابتداء العمل فيها عام 192هـ والتي أصبحت عاصمة دولة الأدارسة العلويين ودار ملكهم، كما أنها أصبحت مركز استقطاب ديني واجتماعي وثقافي، وهي العاصمة الوحيدة التي ظهرت في المغرب، التي نشأت في منطقة زراعية مأهولة عكس مدينة سجلماسة ومراكش، وقد أطلق إدريس الثاني اسم باب الكنيسة⁽⁴⁾، على أحد أبواب مدينة فاس، وتم بناء مدينة فاس على مرحلتين عرفت بعدها بعدوة الأندلسيين وإنما سميت بذلك لأن أكثر سكانها من عدوة الأندلس، وعدوة القرويين وفيها أكثر سكان العرب من أفريقية وغيرها⁽⁵⁾، أما بخصوص أهل الذمة من اليهود فقد أعطاهم إدريس

(1) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 30.

(2) ابن خلدون، العبر ج 4 ص 26. السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 165-166. عبد محمد، دراسات في تاريخ المغرب ص 105.

(3) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 37. حسن، تاريخ الإسلام ج 2 ص 164. وقد ورد في ذلك آراء أخرى. راجع الجزنائي، زهرة الأس ص 61 - 62.

(4) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 40. الجزنائي، زهرة الأس ص 63. حسن، تاريخ الإسلام ج 2 ص 389 - 392.

(5) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 37 - 38.

الثاني حق البناء في الجزء الشمالي من الموقع الغربي من المدينة في حي خاص بهم، مقابل دفع ضريبة الرأس المحددة عليهم وقد بلغ مقدارها ثلاثين ألف دينار وأن هذا المبلغ يدل على أن عددهم كان كبيرا خصوصا وإن أعداد من اليهود قد هاجرت إليها وكان يتولى جبايتها بعض أشياخهم⁽¹⁾.

بعد أن استكمل إدريس الثاني بناء عاصمته الجديدة خرج في عام 197هـ لغزو بلاد المصامدة فأخضع قبائلهم⁽²⁾ وواصل مسيره حتى بلغ السوس الأقصى حيث أخضع مدينة نفيس^(#) التي دخلها عقبة بن نافع سنة 62هـ ثم عاد إلى فاس⁽³⁾، وأقام ما يقرب العام ثم إنه غزا بلاد المغرب الأوسط من أجل تأكيد سلطانه وبسط نفوذه في تلك البلاد فأخضع قبائل نفزة ودخل مدينة تلمسان التي دخلها والده من قبل وأقام بها مدة ثلاث سنوات⁽⁴⁾ فأصلح ما دمرته السنون من أعمال والده، وكان القصد من ذلك كله هو تأمين حدود دولته الشرقية⁽⁵⁾.

لم يعمر إدريس الثاني طويلا إذ سرعان ما توفي وعمره لم يتجاوز الثامنة والثلاثين عاما في عام 213هـ وكما أحيطت بوفاة والده هالة من التعظيم والغموض أحاطت به

(1) ابن القاضي، جذوة الأقباس ج 1 ص 39. ليفي، بروفنسال، الإسلام في المغرب والأندلس، ترجمة السيد محمود عبد العزيز سالم ومحمد صلاح الدين، مراجعة لطفي عبد البديع، مطبعة نهضة مصر - القاهرة، بد ص 44.

(2) ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 201.

(#) نفيس: بفتح النون وتشديد الفاء وهي مدينة قديمة أزلية وحاصرها عقبة بن نافع وأصاب فيها أموالا كثيرة وهي من أطيب البلاد هواء. راجع البكري، المغرب ص 123 - 153 - 154. مجهول، الاستبصار ص 208.

(3) البكري، المغرب ص 123. ابن خلدون، العبر ج 4 ص 13.

(4) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 50. الجزنائي، زهرة الأس ص 65.

(5) عبد الحميد، تاريخ المغرب ج 2 ص 454.

كذلك فقد قيل أنه توفي بسبب أكله عنب⁽¹⁾ وقيل أنه مات مسموما بتلك الأكلة⁽²⁾ وربما يكون للأغلبة يد في ذلك، وقد دفن بجوار قبر والده في مدينة ويلي⁽³⁾.

دولة الأدارسة منذ ولاية محمد بن إدريس حتى نهايتها

إن الغريب في دولة الأدارسة أنها لم تكد تبلغ العقد الرابع من عمرها حتى بدأت تأخذ نصيبها من الشيخوخة والاضمحلال، وكانت العلة في ذلك هي آفة التقسيم، فبعد أن توفي إدريس الثاني عهد بالأمر من بعده إلى ولده محمد وتتفق الروايات تقريبا أن جدته لأبيه⁽⁴⁾ (كنزة) قد أوصته أن يشرك أخوته في الملك⁽⁴⁾، وربما أرادت من ذلك تقوية أواصر المحبة في الأسرة، وما علمت أنها بداية النهاية لتلك الدولة وعمل محمد بن إدريس على تقسيم دولته على إخوته البالغين⁽⁵⁾.

سرعان ما برزت الأطماع الشخصية وطففت على السطح، إذ سرعان ما ثار عيسى بن إدريس صاحب سلا وتامسنا، وقد أمر محمد بن إدريس أخاه القاسم صاحب طنجة بمحاربة أخاه عيسى إلا أنه اعتذر عن ذلك⁽⁶⁾، وربما لكونه زاهدا بأمور الولاية، كما أنه كان راغبا بالعودة إلى المشرق⁽⁷⁾، وقد انتدب محمد بن إدريس أخاه عمر صاحب غمارة

(1) البكري، المغرب ص 123. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 50. الجزنائي، زهرة الأس ص 66.

(2) ابن الآبار، الحلة السيرة ج 1 ص 131.

(3) السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 171. عبد الحميد، تاريخ المغرب ص 454.

(4) البكري، المغرب ص 124. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 51. ابن خلدون، العبر ج 4 ص 14.

ابن أبي دينار، المؤنس ص 102. حقي، المغرب العربي ص 43 - 44. دروزة، تاريخ العرب ج 8 ص 65 - 66. الغيلالي، تاريخ المغرب ص 35.

(5) عبد الحميد، تاريخ المغرب ج 2 ص 458. سالم، المغرب الكبير ج 2 ص 480.

(6) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 52. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 205 - 206.

(7) وكان رده في بيتين من الشعر:

وإن كنت في المغرب قила وندبا

يسعربها رتبا من أحبا

سأترك للراغب الغرب نهبا

واسموا إلى الشرق في همسه

لقتال أخيه عيسى وبعد معارك استطاع من القضاء على جيوش أخيه عيسى، وانتهى أمر القاسم إلى الاعتزال لحياة العامة وأقبل على الزهد والتعب، وقد ضم عمر بلاد أخويه عيسى والقاسم إلى أملاكه⁽¹⁾ أما الإمام محمد بن إدريس فإنه أخلد إلى اللهو والشراب والنساء وكان هذا هو سبب خلعه من قبل إخوته⁽²⁾.

تولى أمر الأدارسة بعده ولده علي بن محمد بن إدريس الملقب بجيدره، وكان قد عهد إليه الأمر، وهو حيثنذ غلام صغير⁽³⁾ فقام بالأمر الأولياء والحاشية من العرب وأوربة وسائر البربر وصنائع الدولة⁽⁴⁾، تمتع الناس في عهده بالأمن والدعة، توفي الإمام صغيرا حيث أن عمره لم يتجاوز الثانية والعشرين من عمره، أي أنه لم يمارس سلطانه إلا لفترة وجيزة⁽⁵⁾، تولى أخيه يحيى بن محمد أمور الدولة 234 - 245 هـ وقد سار بسيرة آبائه وأجداده في الحكم وقد شهدت فاس في أيامه تطورا وازدهارا في العمران حيث يقول ابن خلدون⁽⁶⁾ (واستجدت فاس في العمران، وبنيت بها الحمامات والفنادق للتجار وبنيت

. راجع ابن الأبار، الحلة السيرة ج 1 ص 131 - 132 .

(1) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 52. ابن خلدون، العبر ج 4 ص 14 .

(2) ابن الأبار، الحلة السيرة ج 1 ص 161. إلا أن هناك بعض الروايات تتعارض معها حيث تقول أنه بقي في السلطة إلى حين وفاته وإلا كيف أعطى ولاية العهد لولده وهو مغلوع. راجع ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 53. ابن خلدون، العبر ج 4 ص 14. زغلول، تاريخ المغرب ج 2 ص 461.

(3) أمه رقية بنت اسماعيل بن عمر الأزدي، كان مؤثرا للخير محبا للعدل ضبط الثغور. راجع ابن أبي زرع الأنيس المطرب ص 53. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 207.

(4) ابن خلدون، العبر ج 4 ص 29 .

(5) عبد الحميد، تاريخ المغرب ج 2 ص 462 .

(6) العبر ج 4 ص 29.

(#) أم البنين: هي أم القاسم فاطمة بنت محمد الفهري القيرواني وكان لها أخت عرفت أيضا بأم البنين وقد ابنت فاطمة جامع القرويين وابنت أختها مريم جامع الأندلس. راجع في ذلك ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 54. الجزنائي، زهرة الآس ص 81. ابن القاضي، جذوة الأقباس ج 1 ص 334

الأرباض، ورحل إليها الناس من الثغور القاصية))، وفي عهده أسست أم البنين^(#) جامع القرويين بفاس.

بقيت أمور الأدارسة تسير بخطى متعثرة إلى أن جاء يحيى بن يحيى الذي خلف والده فأساء السيرة، وكان كثير الفسق محبا للنساء والشراب وقد كرهه العامة لفسقه وعدم أهليته لأمر الولاية⁽¹⁾، وكان ذلك أحد أسباب خلعه، وذكر أنه دخل يوما الحمام وفيه جارية يهودية وكانت بارعة الجمال تدعى⁽²⁾ ((حنة)) وكان مشغوبا بها، فراودها على نفسها فامتنعت عليه وهذا ما أسخط عليه العامة فثاروا عليه فأخرجوه من عدوة القرويين إلى عدوة الأندلسيين ومات هناك كمدا وحزنا⁽³⁾.

عملت زوجة يحيى وهي عاتكة بنت علي بن عمر بن إدريس على استدعاء علي بن عمر وأهل الدولة وقد بايع أهل فاس علي بن عمر⁽⁴⁾، وبذلك انتقل الحكم إليهم، وقد حارب عبد الرزاق الفهري الصفري، وانتهت هذه الحرب بهزيمة علي بن عمر ودخول عبد الرزاق إلى عدوة الأندلسيين إلا أنه لم يستطع دخول عدوة القرويين⁽⁵⁾، وقد بايع أهلها يحيى بن القاسم المعروف بالعدم⁽⁶⁾، ولم يزل بها حتى قتله ربيع بن سليمان⁽⁷⁾، ولما قتل يحيى بن القاسم خلفه يحيى بن إدريس بن عمر سنة 292هـ إلا أن تداعيات

(1) ابن عذاري، البيان المغرب ج 1 ص 212. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 207 - 208. ابن أبي دینار، المؤنس ص 102، السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 378. دروزة، تاريخ المغرب ج 8 ص 65 - 66. أبو دياك، الوجيز في تاريخ المغرب ص 274. حقي، المغرب العربي ص 44. اسماعيل، تاريخ شالة ص 140.

(2) البكري، المغرب ص 124. العربي، دولة الأدارسة ص 132.

(3) البكري، المغرب ص 125. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 218.

(4) ابن خلدون، العبر ج 4 ص 30.

(5) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 79. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 209.

(6) البكري، المغرب ص 125. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 209، إلا أن صاحب الأنيس يسميه

المقدم. راجع ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 79.

(7) البكري، المغرب ص 125. ابن خلدون، العبر ج 4 ص 30.

الأمر في المغرب الأقصى قد بدأت تأخذ منحىً جديداً بعد ظهور الدولة العبيدية كقوة لا يمكن تجاهلها، بل وربما يحسب لها ألف حساب، وأدى ذلك إلى تصادم بين الطرفين، وكانت النتيجة أن انهزم الأدارسة على يد مصالة بن حبوس الكتامي قائد العبيديين وتوالت الأحداث بعد ذلك حتى استطاع قائد العبيديين من القبض على يحيى بن القاسم وسجنه⁽¹⁾.

أما مدينة فاس فقد ثار بها أحد أفراد الدولة الإدريسية ويدعى حسن بن محمد القاسم المعروف بالحجام سنة 309هـ وقد استطاع طرد ريجان عامل العبيديين عليها وملكها عامين، فدارت بينه وبين موسى بن أبي العافية حروب انتهت أول الأمر بنصر كبير للأدارسة ثم عادت الكرة عليهم حتى انتهى الأمر إلى القبض على محمد الحجام، وبقي إلى أن هرب من السجن، وتوفي بعدها⁽²⁾ وانقرضت بذلك دولة الأدارسة العلويين بفاس وقد انتقم منهم ابن أبي العافية فأجلاهم من ديارهم ونفوا إلى بلاد أخرى.

رابعاً : دولة المرابطين.

لقد شهد العالم الإسلامي منذ بداية القرن الخامس الهجري تفككا كبيرا في الدولة الإسلامية وقد يكون قد سبقها ذلك بكثير، فالدولة العباسية كانت مثلاً يحتذى به للتمزق والضعف ولم يكن ذلك عن الدولة الفاطمية ببعيد. في بلاد الأندلس ظهرت دول الطوائف، التي اقتتلت فيما بينها، بل زاد الأمر على استعانت إحداها على الأخرى بالنصارى لقتل أهلهم وإخوتهم في الدين، أما بلاد المغرب الأقصى فلم تكن بأحسن حالا، فلم تعرف تلك البلاد الحكومة المركزية، لتجمع

(1) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 82. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 210 - 211.

القلقشندي، صبح الأعشى ج 5 ص 182. السلاوي، الاستقصا ج 1 ص 183.

(2) البكري، المغرب ص 127. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 212. ابن خلدون، العبر ج 4 ص 32.

القلقشندي، صبح الأعشى ج 5 ص 283.

أوصالها وتسير أمورها، بل كانت روح القبيلة هي السائدة، وكان القتال هو الطريق الوحيد والأمثل عندهم لفض النزاع فيما بينهم ولم يعرفوا من الإسلام إلا اسمه⁽¹⁾. شهد المغرب وفود قبائل البدو من جهتين جاءت أحدهما من الشرق فاكتمحت ما أمامها فخربت البلاد وقضت على معالم الحضارة أينما نزلت وهي قبائل بني هلال وسليم وزغبة، أما الأخرى فخرجت من جنوب المغرب الأقصى حيث أسست دولة المرابطين التي لمت أوصال المغرب والأندلس والسبب يعود إلى أن الأولى كانت من غير هدف محدد أو قيادة حكيمة أما الثانية فكانت على العكس من ذلك⁽²⁾.

بدايات ظهور دولة المرابطين

كانت تجارة السودان مصدر رخاء لقبائل صنهاجة حيث عمليات السلب والنهب للتجار المارين بهذه البلاد، وكانت فيها ديانة مجوسية أما اليهودية فكانت متشرة في البلاد وقد قاتلتهم تلك القبائل وأخذت منهم الجزية⁽³⁾، كان هناك خطر قائم يترىص بهم هو مملكة غانة في الجنوب، ولدرء هذا الخطر قامت بعض القبائل بنوع من التحالف، وكان يحيى بن إبراهيم يتزعم قبيلة جدالة وله رئاسة قبائل صنهاجة⁽⁴⁾ وقد أتى من رجاحة

(1) البكري، المغرب ص 165. ابن الأثير، الكامل ج 8 ص 71. محمود، دولة المرابطين ص 107. الجمل، عبد الله بن ياسين ص 48.

(2) ابن الخطيب، أعمال الاعلام، ق 3 ص 77. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 604. الجنحاني، القيروان ص 102 - 103.

(3) ابن عذاري، البيان المغرب ج 4 ص 12. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 371. ابن أبي دينار، المؤنس ص 103 - 105. الجنحاني، الحياة الاقتصادية ص 198.

(4) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 122. محمود، دولة المرابطين ص 101 - 103. الخليفة، حامد محمد، يوسف بن تاشفين 400هـ - 500هـ / 1009 - 1106 م، بطل معركة الزلاقة، ط 1، مكتبة الصحابة الإمارات - الشارقة، مكتبة التابعين - القاهرة 1425هـ - 2004م ص 14.

العقل وبعد النظر وصدق الإيمان وقبل رحيله إلى المشرق لأداء فريضة الحج عهد بالأمر إلى ابنه إبراهيم بن يحيى⁽¹⁾.

عند عودة يحيى بن إبراهيم من الحج عرج نحو مدينة القيروان وهناك التقى الشيخ أبا عمران الفاسي^(#) شيخ المالكية، وقد طلب من الشيخ إرسال أحد طلبته من أجل تعليم أهل البلاد تعاليم الإسلام، ولم يوافق أحد من تلاميذ الشيخ إلى الذهاب إلى الصحراء فدلّه على رجل من أهل المغرب الأقصى من بلاد السوس، اسمه واجاج بن زلو اللمطي^(#) وله تلاميذ أخذوا عنه العلم⁽²⁾.

سار يحيى بن إبراهيم حتى وصل إلى الفقيه واجاج بن زلو، وبعد مداورات ومشاورات انتدب لهذه المهمة عبد الله بن ياسين الجزولي 451هـ وكان قد تلقى تعليمه في الأندلس وأنه بقي هناك ما يقارب السبع سنوات، وقد نبغ في علوم الحديث والتفسير وغيرها من العلوم⁽³⁾.

(1) السلاوي، الاستقصا ج 2 ص 6.

(#) أبو عمران الفاسي: هو موسى بن عيسى بن أبي الحاج بن أبي الخير الغفجومي وهم فرع من زناته أهل من أهل فاس ثم رحل إلى القيروان حيث درس على يد أبو الحسن القابسي ثم رحل إلى بغداد فحضر مجالس الفقيه أبي بكر بن الطيب ثم عاد إلى القيروان. راجع ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 122. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 هامش المحقق ص 206.

(#) واجاج بن زلو اللمطي الصنهاجي رحل إلى القيروان فدرس بها وتفقه ثم عاد إلى بلاد السوس فابتنى بها دار للعلم ودراسة القرآن سماها دار المرابطين. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 123. ابن الخطيب أعمال الأعلام ق 3 هامش المحقق ص 227

(2) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 124. مجهول، الحلل الموشية ص 8 - 9. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 226 - 227. الخليفة، يوسف بن تاشفين ص 14 - 15

(3) مجهول، الحلل الموشية ص 9. الصلابي، الجواهر الثمين بمعرفة دولة المرابطين، ط 1، دار التوزيع والنشر الإسلامية - القاهرة 1424هـ / 2003م ص 23. الجمل، عبد الله بن ياسين ص 44.

استقبل يحيى بن إبراهيم وعبد الله بن ياسين بحفاوة من قبل أبناء الصحراء حتى بالغوا في إكرام الشيخ عبد الله بن ياسين، فشرع يعلم القرآن والسنة⁽¹⁾، ويبدو أن الشيخ اختار نخبة معينة من أبناء هذه القبائل، حيث اجتمع عليه نحو سبعين شيخاً من فقهاءهم وأهل الخير منهم وجعل الشيخ يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر وترك بعض الأمور المخالفة للشرع⁽²⁾ ويبدو أن ذلك قد قوبل بالعداء من بعض الأشخاص، فعاد إلى المغرب الأقصى وأقام عند الشيخ واجاج⁽³⁾، ويبدو أنهم ندموا على ما بدر منهم فكتبوا إليه وإلى واجاج يعتذرون عما بدر منهم وهكذا عاد عبد الله بن ياسين من جديد لكن هذه المرة قرر الاعتكاف هو ويحيى بن إبراهيم ونفر قليل معهم⁽⁴⁾، وبعد فترة من الزمن أخذ الناس يتوافدون إليه وهنا بدأت مرحلة جديدة من تأريخ هذه البلاد⁽⁵⁾.

بعد أن اطمأن عبد الله بن ياسين إلى محبة أتباعه له وإيمانهم بمبادئ الإسلام أطلق عليهم المرابطون وهو مشتق من المراقبة أي ملازمة الثغور للجهاد ويبدو أن هذه البلاد كانت أرض مرابطة لجهاد قبائل السودان في الجنوب، وقيل إنما سمو بذلك لشدة حبهم وبلائهم في الحرب ضد أعداء الله كذلك اشتهروا باسم المثلثين أو اللمتونين⁽⁶⁾.

(1) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 123 . مجهول، الحلل الموشية ص 9. الخليفة، يوسف بن تاشفين ص 15.

(2) المراكشي، محي الدين عبد الواحد بن علي ت 640 هـ وثائق المرابطين والموحدين، تحقيق د. حسن مؤنس، ط 1، مطبعة الثقافة الدينية - بور سعيد 1997م، مقدمة المؤلف ص 29.

(3) البكري، المغرب ص 165. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 124. الجمل، عبد الله بن ياسين ص 74.

(4) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 124 - 125. ابن عذارى، البيان المغرب ج 4 ص 11. الصلابي، دولة المرابطين، ط 1، مكتبة الإيمان بالمنصورة، بد ص 37 - 38.

(5) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 125. ابن عذارى، البيان ج 4 ص 11. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 208. الجمل، عبد الله بن ياسين ص 82 - 84 . كنون، النبوغ المغربي ج 1 ص 64.

(6) مجهول، الحلل الموشية ص 10. سالم، تأريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 609. الصلابي، دولة المرابطين ص 15 - 16.

عندما بدأ ابن ياسين بتطبيق مبادئ الدين الإسلامي، رافقه استخدام العقوبات الرادعة لمن خالف تلك التعاليم، وهو الشيء الذي يجعله قريباً من الإباضية⁽¹⁾ وربما لجأ إلى ذلك لأنه يعرف أن هذه القبائل قد جبلت على السلب والنهب والفوضى، لذلك فإنه قاتل القبائل التي لم تستجيب لدعوته، فقتل منهم أعداداً كبيرة وأسلم من بقي منهم إسلاماً جديداً⁽²⁾، كما أنه انفرد ببعض الأمور منها جلده من فاته صلاة الجماعة⁽³⁾ وغيرها من الأمور.

عندما تكون جيش قوي لدى المرابطين، ورغبة عبد الله بن ياسين في نشر تعاليم الإسلام إلى مناطق أخرى ابتداءً بفتح درعة وسجلماسة وقيل إن فقهاء المدينة هم من أرسل إليه⁽⁴⁾، بسبب الجور والظلم، وقد غير المرابطون المنكرات وأسقطوا المغارم والمكوس، ويبدو أن يحيى بن إبراهيم مات في هذه الفترة⁽⁵⁾، كما دخل المرابطون مدينة أغمات وما يليها من المدن، ثم انتدب المرابطون لجهاد برغواطة واستشهد عبد الله بن ياسين في إحدى هذه المعارك⁽⁶⁾ لكن مقتله لم يؤثر على معنويات المرابطين أو أن يفت في عضدهم فاستطاعوا القضاء عليهم⁽⁷⁾.

- (1) سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 609.
- (2) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 126. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 228.
- (3) البكري، المغرب ص 169. الخليفة، يوسف بن تاشفين ص 24.
- (4) ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 229.
- (5) م. ن، ص 228.
- (6) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 134. مجهول، الحلل الموشية ص 12. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 230. الخليفة، يوسف بن تاشفين ص 28. كتون، النبوغ المغربي ج 1 ص 65. الجمل عبد الله بن ياسين ص 118. الصلابي، دولة المرابطين ص 85. العبادي، في تاريخ المغرب والأندلس ص 44.
- (7) ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 231. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 376. ابن أبي دينار، المؤنس ص 106. حسن، تاريخ الإسلام ج 4 ص 125. التازي، التاريخ الدبلوماسي ج 5 ص 108. بل، الفرق الإسلامية ص 233 - 234. جوليان، تاريخ أفريقيا الشمالية ج 2 ص 107.

حدثت بعض الاضطرابات في مناطق الصحراء مما اضطر إلى عودة أبي بكر بن عمر أمير المرابطين إلى هناك مستصحبا معه قوة من الجيش من أجل ضبط الأوضاع هناك، وقد استخلف يوسف بن تاشفين ت500هـ وهو أحد قادة الجيش لينوب عنه في قيادة المرابطين⁽¹⁾، وكان لشجاعة يوسف بن تاشفين في قيادة المرابطين في قتال من خالفهم وبسط نفوذهم وسلطانهم إلى مناطق جديدة، وقد يكون هذا من باب عدم الاستئثار بالحكم، وخصوصا إنه أصبح ذا مكانة كبيرة في نفوس المرابطين⁽²⁾، وربما استدل البعض على الكيفية التي استقبل بها ابن عمه ابن بكر بن عمر بعد عودته من الصحراء⁽³⁾، بعد أن قضى على الفتن هناك، فذكر ابن الخطيب⁽⁴⁾ أن زينب النفزاوية^(#) هي التي أشارت عليه بذلك إلا أن ابن أبي زرع ذكر⁽⁵⁾ إن زينب النفزاوية كانت وفاتها عام 464هـ بينما كانت عودة أبي بكر بن عمر عام 465هـ وهناك من جعل وفاتها عام 462هـ⁽⁶⁾، وأيا كان الأمر فليس من المعقول أن ينساق يوسف بن تاشفين وراء عواطفه وأن يأتمر بأمر امرأة وهو الذي عرف عنه رجاحة العقل، وقوة وبأس، وإلا كيف استطاع العبور إلى الأندلس والتغلب على النصارى⁽⁷⁾.

(1) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص134.

(2) الهري، دولة المرابطين ص45.

(3) ابن عذارى، البيان المغرب ج4 ص22. المراكشي، وثائق المرابطين والموحدين مقدمة المحقق ص22 مجهول، الحلل الموشية ص14.

(4) أعمال الأعلام ق3 ص232.

(#) زينب بنت إسحاق الهواري وهو رجل من أهل القيروان يعمل في التجارة وكانت تلقب بالساحرة وقيل أنها زينب بنت إسحاق النفزاوية وكانت من أجمل نساء العالم. راجع ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص134. السلاوي، الاستقصا ج2 ص15.

(5) الأنيس المطرب ص135.

(6) النويري، نهاية الأرب ج24 ص261.

(7) الخليفة، يوسف بن تاشفين ص49 - 51.

بعد أن أصبحت قيادة المرابطين تحت قيادة ابن تاشفين، وسيطرته على بلاد المغرب الأقصى، بدأ يفكر في بناء عاصمة له ولملكه فاستقر الرأي على اتخاذ مراكش عاصمة له وكان سبب اختياره لها لقربها من بلاد المصامدة التي لم يكن في بلاد المغرب أقوى منها والتي كانت دائمة الخروج على السلطان⁽¹⁾.

بعد سيطرة يوسف بن تاشفين على جميع بلاد المغرب الأقصى وبناءه لمدينة مراكش، أخذ ينظم أمور دولته الفتية فأنشأ المرابطون عددا من الدواوين كان من أهمها:-

1- ديوان الغنائم ونفقات الجند.

2- ديوان الضرائب.

3- ديوان الجباية.

4- ديوان مراقبة الدخل.

وكان هذا نتيجة طبيعية بسبب توسع الدولة وكثرة المهام المنوطة بها وتحولها من حركة دينية إلى حركة سياسية عسكرية تسيطر على أرض المغرب⁽²⁾، ومن الملاحظ أن الدواوين ركزت كثيرا على الجانب المالي والجانب العسكري وهذا يعود لحرص الدولة على تقوية هذان الجانبان لأنهما مصدر قوة الدولة.

فيما يخص الجانب المالي، حرص يوسف بن تاشفين على تحصيل الأموال بما أوجبه شرع الله، حيث ألغى المكوس والضرائب وأبقى ما أقره الله ورسوله من زكاة وأعشار وجزيات أهل الذمة⁽³⁾، وكانت الجزية من الموارد المهمة التي استعان بها يوسف

(1) ابن خلدون، العبر ج 6 ص 378. حقي، المغرب العربي ص 51.

(2) حمودي، أمير المسلمين يوسف بن تاشفين ص 65.

(3) السلاوي، الاستقصا ج 2 ص 66. عنان، عصر المرابطين والموحدين ق 1 ص 420، بل، الفرق الإسلامية ص 238. الخليفة، يوسف بن تاشفين ص 63.

بن تاشفين لتقوية جيوشه⁽¹⁾، حيث افترض على اليهود مبلغا كبيرا من المال، وقد اجتمع له فيها مائة ألف دينار عشري ونيف على ثلاثة عشر ألف⁽²⁾، وكان يوسف بن تاشفين يبغض اليهود ويرى إرغامهم على اعتناق الإسلام، وكان للفقهاء دور كبير في ذلك، حيث أنزل الفقهاء نقيمتهم على اليهود والنصارى في حدود دولة المرابطين⁽³⁾، وقد أمر يوسف بن تاشفين عام 493هـ / 1099م بهدم الكنيسة الموجودة في غرناطة⁽⁴⁾ وقد أورد صاحب الحلل الموشية⁽⁵⁾ أن أحد فقهاء قرطبة وجد مجلدا لابن حسرة الجبلي فيه حديثا مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم^(#) (أن اليهود ألزمت نفسها أنها إذا جاءت الخمسمائة عام من مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجئهم نبي منهم على ما زعموا فإن الإسلام لازم لهم)^(#) بالرغم من صراحة النص إلا أننا لم نعثر على دليل يبين أن يوسف بن تاشفين أجبر اليهود على اعتناق الإسلام وهذا نابع من تسامحه وحكمته فقد كان بالإمكان فعل مثل هذا الأمر، دون أن يلقي أدنى معارضة من قبل رجال السلطة أو الفقهاء، لكنه رأى أن أخذ الأموال منهم هو أجدى له حتى يتقوى به على أعدائه⁽⁶⁾ ثم أنه أوكل مهمة جمع الضرائب على اليهود أنفسهم لبراعتهم في ذلك⁽⁷⁾.

- (1) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 137. مجهول، الحلل الموشية ص 13. أشباخ، تاريخ الأندلس ص 71. هودي، أمير المسلمين ص 16.
- (2) ابن عذارى، البيان المغرب ج 4 ص 23. عنان، عصر الموحدين والمرابطين ق 1 ص 420.
- (3) حتي، تاريخ العرب مطول ج 3 ص 645 - 647. السعيد، محمد مجيد، الشعر في عهد المرابطين والموحدين بالأندلس، دار الرشيد للنشر 1980م ص 52.
- (4) حتي، تاريخ المغرب مطول ج 3 ص 645.
- (5) مجهول، الحلل الموشية ص 58.
- (#) لم اعثر على هذا الحديث في كتب الصحاح ولا في السنن.
- (6) مجهول، الحلل الموشية ص 13. الخالدي، اليهود في الدولة العربية ص 193.
- (7) ابن الأثير، الكامل ج 8 ص 195-196. أشباخ، تاريخ الأندلس ص 238.

أما فيما يخص الجانب العسكري فعمل يوسف بن تاشفين على إعادة تنظيم صفوف جيشه وترتيبها من جديد⁽¹⁾ وكان أبرز قواده سير بن أبي بكر التميموني ومحمد بن عائشة^(#)، وعمل على استجلاب أعداد من العبيد السودان، وكان هؤلاء في الغالب يجلبون من بلاد السودان جنوب الصحراء حتى بلغ عددهم نحو ألفين، واشترى أيضا عدد من العلوج بلغ عددهم مائتا وخمسون فارسا وكان هؤلاء يجلبون من الأندلس ومن الصقالبة⁽²⁾، وأصبح هؤلاء يمثلون فرقة خاصة لحرسه، وهم في الأغلب من النصاري، وقد تطورت هذه الفرقة فيما بعد حتى أصبحت قوة عسكرية يعتمد عليها المرابطون في حروبهم⁽³⁾ وعمل الموحدون نفس الشيء، ولم يكن المرابطون أول من استخدم المرتزقة في الجيش فقد سبقهم في ذلك العباسيون أيام الرشيد⁽⁴⁾.

(1) ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 234.

(#) محمد بن يوسف بن تاشفين وإنما نسب إلى أمه جريا على عادة المرابطين فكانوا ينسبون بعض أبنائهم إلى أمهاتهم (فيقولون ابن فلانة ولا يقولون ابن فلان)، راجع النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 265.

(2) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 137. مجهول، الحلل الموشية ص 13. أشباح، تاريخ الأندلس ص 71 - 479 - 480. حمودي، أمير المسلمين ص 66. الصلابي، دولة المرابطين ص 295. أبو دياك، فنون القتال عند المرابطين والموحدين والحفصيين، مجلة المؤرخ العربي ع 44 س 13 1409 هـ / 1988 م ص 230.

(3) عنان، عصر المرابطين والموحدين ق 2 ص 238. حسن، تاريخ الإسلام ج 2 ص 368 - 369. الصلابي، الجوهر الثمين بمعرفة دولة المرابطين ص 59 - 60.

(4) محمود، قيام دولة المرابطين ص 379 - 380. الرفاعي، النظم الإسلامية ص 141. عاشور، الحضارة الإسلامية ص 178.

(#) المعتمد بن عباد: أبو القاسم محمد بن عباد أصله من لحم توفي باغمات في ذي الحجة عام 488 هـ في سجن يوسف بن تاشفين. راجع ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 2 أو تاريخ إسبانيا الإسلامية، تحقيق ليفي بروفنسال، ط 1، مكتبة الثقافة الدينية 1424 هـ / 2004 م ص 152.

جواز يوسف بن تاشفين إلى الأندلس وخوض معركة الزلاقة

ما إن تم ليوسف بن تاشفين ما أراد من سيطرته على جميع بلاد المغرب الأقصى، حتى بدأت تتوافد إليه وفود أهل الأندلس طلبا للنجدتهم خصوصا بعد أن علا نجمه، وكان المعتمد بن عباد^(#) ت488هـ من أول المنادين بذلك⁽¹⁾، وقال قوله المشهورة⁽²⁾ (وحرز الجمال، والله عندي خير من حرز الخنازير)⁽²⁾.

لم يتردد يوسف بن تاشفين في اتخاذ قراره بمساعدة إخوانه في الأندلس فبدأ بأعداد العدة وكتب إلى جميع أمراء الأندلس يدعوهم ويحثهم فيها للجهاد، وإنقاذ البلاد من خطر النصارى⁽³⁾.

بدأ يوسف بن تاشفين بتعبئة الجيوش الإسلامية والعبور نحو بلاد الأندلس⁽⁴⁾ أما جيوش النصارى فقد جاءها خبر عبور المرابطين للأندلس وهي محاصرة لمدينة سرقسطة^(#) مما اضطرهم إلى رفع الحصار عنها⁽⁵⁾، وقد استنجد الفونسو بالأمم والدول

(1) مجهول، الحلل الموشية ص28. ابن دحية، المطرب ص119. ابن أبي دينار، المؤنس ص109. السامرائي، علاقات المرابطين ص131. ضيف، عصر الدول ج10 ص277.

(2) مجهول، الحلل الموشية ص28. ابن عذاري، البيان المغرب ج4 ص144، مع اختلاف اللفظ.

(3) مجهول، الحلل الموشية ص34. السامرائي، علاقات المرابطين ص137. مؤنس، معالم تاريخ المغرب والأندلس ص31-34. الصلابي، الجواهر الثمين بمعرفة دول المرابطين ص99. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص635. جوليان، تاريخ افريقية الشمالية ج2 ص114.

(4) الصلابي، الجواهر الثمين بمعرفة دولة المرابطين ص98-99. الغيلالي، تاريخ المغرب العربي ص28.

(#)(#)(#) سرقسطة: بفتح اوله وثانيه ثم قاف مضمومه وسين مهملة ساكنة وطاء مهملة مدينة بالاندلس افتتحها المسلمون سنة 94هـ وهي قاعدة من قواعد الاندلس تقع في الشمال الشرقي منها، كبيرة القطر واسعة الشوارع حسنة الديار والمساكن، تقع على الضفة اليمنى لنهر ابره وتسمى المدينة البيضاء لأن اسوارها القديمة كانت من حجر الرخام الأبيض. راجع الحموي، معجم البلدان، مج 3 ص212-213.

(5) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص145. الاشياخ، تاريخ الاندلس ص80.

النصرانية وحشد قواها في أوربا، وقد لعبت الكنيسة دورا في هذا الأمر، فأخذت النجديات تتوافد إلى قشتالة⁽¹⁾.

التزاما بتعاليم الإسلام من قبل يوسف بن تاشفين، أرسل كتابا إلى الفونسو أو الأذفونش يبلغه فيه بمبادئ الإسلام، وعرض عليه أمور ثلاثة أما الإسلام أو الجزية أو الحرب⁽²⁾، ولما وصل كتابه إلى الأذفونش رفضه وأصر على طغيانه، وهذا أمر متوقع⁽³⁾. جرت مفاوضات بين الطرفين لتحديد يوم المعركة، وقد لجأ الفونسو إلى أسلوب المكر والخديعة، فذكر أن يوم الجمعة هو عيد المسلمين، ويوم السبت هو عيد اليهود، وهم كثير في الجانبين، والأحد يومنا، لذلك استقر الرأي على يوم الاثنين⁽⁴⁾. ونفهم من هذا أن هناك يهودا في الجيش الإسلامي، لكن ليس بالضرورة أن يكون هؤلاء محاربي بل ربما يكونوا من الخدم، وللقيام ببعض الأعمال الخاصة بالجيش كالحدادة والسراجه وغيرها، وقد يكون هؤلاء في جيش الأندلس، فلم تشر المصادر إلى وجود هؤلاء في جيش المرابطين حيث اقتصر على قبائل البربر، والعبيد ومرتزقة النصاري وهؤلاء يمثلون حاشية الملك وحرسه.

(1) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 145 - 146. الخليفة، يوسف بن تاشفين ص 138. الصلابي، الجواهر الثمين بمعرفة دولة المرابطين ص 102. أشباخ، تاريخ الأندلس ص 80.

(2) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 146. مجهول، الحلل الموشية ص 38. ابن عذاري، البيان المغرب ج 4 ص 136. السلاوي، الاستقصا ج 2 ص 41. الغيلالي، تاريخ المغرب ص 38. حمودي، أمير المسلمين ص 123.

(3) المقري، نفح الطيب ج 4 ص 363.

(4) مجهول، الحلل الموشية ص 39. ابن الاثير، الكامل، ج 6 ص 33. ابن عذاري، البيان المغرب ج 4 ص 137. محمود، دولة المرابطين ص 272. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 628.

كما هو متوقع قام النصارى بمهاجمة المسلمين يوم الجمعة 12 رجب عام 479هـ^(#) لكن يقظة المسلمين حال دون مبتغاهم، فكانت معركة الزلاقة^{(#)(#)} أو⁽¹⁾ (سكر الياس) كما تسميها المصادر النصرانية⁽¹⁾ كاليرموك والقادسية.

دولة المرابطين منذ وفاة يوسف بن تاشفين إلى قيام دولة الموحدين 500 - 541هـ. لقد كانت أمور الدولة ومصالح الرعية من الأمور التي تؤرق أمير المسلمين يوسف بن تاشفين ويبدوا أنه كان مشغولا بشكل خاص في اختيار الرجل المناسب الذي سيتولى الحكم من بعده ويكمل مسيرة الجهاد، ولا سيما بعد اتساع الدولة، وازدياد خطر النصارى، ويبدو أنه وصل إلى قناعة بأن القبائل لا تجتمع إلا على رجل يعينه هو، لذلك قرر تعيين أحد أبنائه وليا للعهد فوق اختياره على ابنه علي لما كان يمتاز به من صفات ومؤهلات، جعلته يفضل على باقي أبنائه⁽²⁾.

يعد عصر علي بن يوسف امتداد لعصر القوة والعظمة، فسار بسيرة أبيه في قيادة الجيوش ومقارعة الأعداء وفي أيامه ظهر محمد بن تومرت⁽³⁾ ت 524هـ / 1130م، كما

(1)(#) وقع اختلاف في تأريخ وقوعها فنسبها البعض إلى أنها وقعت في شهر رمضان عام 479 فيما ذهب آخرون إلى أنها وقعت في شهر رجب من نفس العام وهو الأرجح، وقد ذهب قسم آخر إلى أنها وقعت عام 480هـ. راجع في ذلك ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 149. مجهول، الحلل الموشية ص 40 - 41. المراكشي، المعجب ص 195. ابن دحية، المطرب ص 119. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 267.

(#)(#) الزلاقة: بفتح الزاي وتشديد اللام وهو موضع بالاندلس قرب قرطبة وانما سمي بذلك لعدم ثبوت عليه لشدة زلقه. راجع الحموي، معجم البلدان مج 3 ص 136. ابن أبي دينار، المؤنس، هامش المحقق ص 109.

1 أشباخ، تأريخ الأندلس ص 81.

(2) مجهول، الحلل الموشية ص 61. الهرفي، دولة المرابطين ص 62.

(3) ابن عذاري، البيان المغرب ج 4 ص 84. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 388. السلاوي، الاستقصا ج 2 ص 97. دروزة، العرب والعروبة في حقبة التغلب التركي من القرن الثالث إلى القرن الرابع عشر الهجري، منشورات المكتبة المصرية صيدا - بيروت 1982 ج 8 مج 13 - 14 ص 275.

عمل يوسف بن تاشفين على استجلابه للنصارى، فإن علي بن يوسف استكثر منهم حتى أن ابن عذاري⁽¹⁾ يذكر أنه أول من استعمل الروم في حرسه، ويبدو أنه عمل ذلك لكون أمه نصرانية، أو للثقة العالية التي كانوا يولونها لهم كونهم لا يطمعون في منصب أو جاه، إلا إن ذلك لم يؤثر على سياسته مع النصارى⁽²⁾ فخاض معهم معارك عدة كانت من أبرزها موقعة إقليش أو أقليم^(#) 501هـ / 1101م والتي قتل فيها سبعة كونتات من قشتالة، بالإضافة إلى ولي عهدهم الأمير شالمة بن الفونسو السادس، الذي تجرع والده كأس الهزيمة في الزلاقة فإنه تجرع كأس المنون بها حتى سماها البعض واقعة الأمراء السبعة، وتعتبر الزلاقة الثانية لبلاد الغرب⁽³⁾، كما خاض معهم عدد من المعارك منها معركة فحص البكار^(#) عام 528هـ وموقعة البورت عام 508هـ وموقعة إفراغة^(#) عام 527هـ وقد جرت مراسلات بين المرابطين وبين قادة النصارى وقد أحسن إليهم الأمير

(1) البيان المغرب ج 4 ص 102 .

(2) أشباح، تاريخ الأندلس ص 116 – 117. بروفنسال، الإسلام في المغرب والأندلس ص 247. الهرفي، دولة المرابطين ص 63.

(#) إقليش: مدينة لها حصن في ثغر الأندلس وهي قاعدة كورة شنتيرية وهي محدثة بناها الفتح بن موسى بن ذي النون وتقع على نهر منبعث من رأس المدينة. راجع الحميري، الروض المعطار ص 51 – 52 .

(3) ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 253. أشباح، تاريخ الأندلس ص 118. مؤنس، الثغر الأعلى ص 20.

(#) فحص البكار: يقع شمال قرطبة في منطقة فحص البلوط وكان حصن منيعا موقعا ستراتيجيا ممتازا يتحكم في الطريق المؤدي على بطليوس، وقد فر الناس عن الأمير حتى لم يبق معه إلا نفر قليل، ولولا ثبات الأمير لكانت الهزيمة، لكن الله لطف وانقلبت الهزيمة إلى نصر. راجع ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 259.

(#) إفراغة: مدينة في أقصى حدود دولة المرابطين جنوب غرب لاردة، وقد تقدم الجيش النصراني عدد من القساوسة من أجل رفع معنوياتهم وكان النصر فيها حليف المسلمين. راجع الضبي، بغية الملتمس ص 95 ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 254 – 255. الحميري، الروض المعطار ص 48 – 49

علي بن يوسف وصرفهم إلى ملكهم وأمر بتشييعهم إلى أمنهم⁽¹⁾، وكان المرابطون قد خسروا في معاركهم ضد النصارى زهرة رجالهم، وكبار قوادهم، وكان علي بن يوسف قد اضطر للعبور من أجل قيادة الجيوش وشحن الهمم هناك.

في أيام علي بن يوسف قام القاضي أبو الوليد بن رشد بإصدار فتوى عام 519هـ أمر فيها بتغريب النصارى المعاهدين من الأندلس، وبذا تكون بلاد المغرب الأقصى قد استقبلت أعداد كبيرة منهم، ويعود السبب في ذلك إلى تواطؤ البعض منهم مع نصارى الأسبان⁽²⁾، وقد اتضح ذلك بشكل جلي في غزوة الفونسو المحارب للأندلس عام 519هـ ولم يكن ذلك التغريب بالعقوبة القاسية إذا ما قيست بما كان ينتج عنه لو قدر للفونسو أن يدخل غرناطة بل رأينا بأن الذين غربوا لم يسجنوا أو ينكل بهم⁽³⁾، وقد استقر هؤلاء في سلا ومكناسة، وقد عمل هؤلاء كجند وحرس خاص للأمير وعمل قسم منهم في جباية الأموال والضرائب⁽⁴⁾ فلم تهضم حقوقهم، وهذا إن دل على شيء فإنما يدل على ما كانت تتمتع به دولة المرابطين من روح التسامح معهم، وقد كان من تسامح المرابطين مع أهل الذمة سواء من اليهود أو من النصارى، هو تزوج كثير من أمراء المرابطين من نساء نصرانيات، ومنهم الأمير علي بن يوسف بن تاشفين حيث تزوج من جارية نصرانية تدعى قمر، وقد لعبت دورا كبيرا في سياسة الدولة، وكان الأمير يأخذ برأيها⁽⁵⁾، كما أن أمراء المرابطين حرصوا على حسن معاملة المعاهدين، سواء أكانوا من بلاد المغرب أو

(1) مؤنس، الثغر الأعلى ص 26.

(2) مجهول، الحلل الموشية ص 65 - 66. محمود، دولة المرابطين ص 417 - 419. أبو رميلة، علاقات الموحدين ص 355 - 356. التازي، التاريخ الدبلوماسي ج 5 ص 114. أشباخ، تاريخ الأندلس ص 146 - 147.

(3) الهرفي، دولة المرابطين ص 299.

(4) مجهول، الحلل الموشية ص 65 - 66. التازي، التاريخ الدبلوماسي ج 5 ص 114.

(5) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 157. الهرفي، دولة المرابطين ص 299. ابن عبد الله، المرأة المراكشية في الحقل الفكري، صحيفة معهد الدراسات الإسلامية في مدريد، بد مج 6 ع 1-2 ص 271.

الأندلس، فقد استنكر معاهدي غرناطة من سوء معاملة أبا عمر اللتموني حفيد يوسف بن تاشفين وقد استدعاه الأمير علي بن يوسف إلى مراكش، وقد أحاله إلى مجلس تحقيق حكم عليه بالسجن⁽¹⁾، كما لجأ علي بن يوسف إلى استخدام النصاري في تحصيل الجبايات المستحقة، ويبدو أن استخدام أهل الذمة في أعمال الجباية يعود إلى ما كانوا يتمتعون به من خبرة ودراية في هذا المجال⁽²⁾، ولما بدأت الدولة المرابطية بالضعف قوي نفوذهم وبدءوا بالظلم والفسق والاستبداد على الناس⁽³⁾ فيما يخص اليهود في بلاد المغرب الأقصى فقد كانت جماعات منهم تمتد في منطقة سلا في المغرب الأقصى وبشكل خاص في أغمات هيلانه وما بين تاهرت^(#) وقد عومل هؤلاء معاملة حسنة⁽⁴⁾، وفي مدينة مراكش منع هؤلاء من المبيت فيها، حيث إنها كانت تزاوّل أعمالها في النهار وتغادر في الليل⁽⁵⁾. وأن ما خصل من منعهم المبيت داخل مدينة مراكش هو أمر احترازي خوفاً من أعمال التجسس والتخريب⁽⁶⁾. وقد عد البعض هذا ظلم حيث أنهم عاشوا مضطهدين في ظل دولة المرابطين⁽⁷⁾. إلا إن الواقع ينفي ذلك فقد أستخدم بعض أمراء المرابطين اليهود ككتاب لديهم كما حدث ذلك مع أمير غرناطة أبا عمر اللتموني⁽⁸⁾ إضافة إلى أن قسماً

(1) ابن عذاري، البيان المغرب ج 4 ص 77. السامرائي، علاقات المرابطين ص 398.

(2) محمود، دولة المرابطين ص 410 - 411.

(3) عنان، عصر المرابطين والموحدين ق 1 ص 421. بروفنسال، الإسلام في المغرب والأندلس ص 247.

(#) تاهرت: مدينة مشهورة وهي مدينة قديمة تقع على سفح جبل يسمى قرقل يكثّر فيها السفرجل وهي مدينة شديدة البرودة كثيرة الغيوم. راجع مجهول، الاستبصار ص 178.

(4) العبادي، أحمد مختار، دراسة حول الحلل الموشية في ذكر الأخبار المراكشية، مجلة تطوان ع 5 سنة 1960 ص 144.

(5) الإدريسي، نزهة المشتاق ص 69. الخالدي، اليهود في الدولة العربية ص 194.

(6) السامرائي، علاقات المرابطين ص 399.

(7) حتي، تاريخ العرب مطول ج 3 ص 646. لوتورنو، فاس في عصر بني مرين ص 112.

(8) ابن عذاري، البيان المغرب ج 4 ص 77.

منهم عمل في الضرائب⁽¹⁾ وعندما أراد الأمير علي بن يوسف توسيع جامع القرويين. قام قاضيه بشراء بيوت اليهود المجاورة للمسجد بأثمانها دون بخس لأحد منهم⁽²⁾.

في أيام علي بن يوسف بدا أمر الموحدين على يد ابن تومرت، وكان قد أستغل بعض الأمور لإعلان تمردة على الدولة والخروج عليها. منها قضية العدل بين الناس والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وقد استغل أيضا قضية حجاب المرأة. ومنها قصته مع أخت الأمير نفسه، حيث ان اللمتونيات أشتهرن بأن يمشين حاسرات الرؤوس⁽³⁾، وكذلك قضية الترف في المأكّل والملبس وهي من الأمور التي أصبحت شيئا متعارفا عليه في ظل المرابطين، فارتدى النساء الملابس الفاخرة المطرزة بالذهب، بينما اتّخذ عليه القوم اللثام الأسود، بينما كانت الطبقات الدنيا تتلثم باللثام الأبيض⁽⁴⁾، وقد أدركت حاشية الأمير خطورة الرجل فطلب منه أحد الفقهاء قتله إلا انه رفض ذلك وقد استقر الرأي على إبعاده من البلاد⁽⁵⁾.

استمر أمر الموحدين بالتقدم، بينما استمرت أحوال المرابطين بالتدهور، خصوصا بعد أن أخذت الأمور جانب الصدام المسلح فقد ذكر ابن الأثير والنويري⁽⁶⁾ أن ابن تومرت رأى الشقرة على وجوه الأطفال بينما تغلب على أبائهم السمرة، فأجابوا بما يفعل عمال الأمير من النصاري والروم بهم وبنسائهم فكانت هذه بداية الحرب بينهم، وكان لهذا وقعه السيئ على العمليات العسكرية في الأندلس، خصوصا بعد أن ظهرت

(1) محمود، دولة المرابطين ص 411.

(2) ابن القاضي، جذوة الاقتباس ج 1 ص 68. السعيد، الشعر في عهد المرابطين والموحدين ص 57.

(3) النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 79. حتي، تاريخ العرب مطول ج 3 ص 649. جوليان، تاريخ أفريقيا الشمالية ج 2 ص 128 - 129. الهرفي، دولة المرابطين ص 103.

(4) المقري، نفح الطيب ج 1 ص 207 - 208. حركات، إبراهيم، المغرب عبر التاريخ، ط 1، الدار البيضاء 1965 ج 1 ص 236.

(5) المراكشي، المعجب ص 251. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 280. الهرفي، دولة المرابطين ص 105.

(6) الكامل ج 8 ص 195 - 196. نهاية الأرب ج 24 ص 282.

بوادر الانفصال عن الدولة، ومما زاد الأوضاع سوءاً ان عمال الدولة من اليهود والنصارى قد تعسفوا في جباية الأموال فظلموا العباد وأسخطوهم⁽¹⁾، وكان النصر في الغالب حليف الموحدين باستثناء معركة البحيرة⁽²⁾. التي خسر فيها الموحدون عدداً كبيراً من أتباعهم، فإن سير المعارك كان دائماً من جانبهم، حتى قتل القائد المرابطي المشهور ابن عائشة في إحدى المعارك⁽³⁾، وقد أبلت فرق النصارى بلاء حسناً في القتال ضد الموحدين حتى قتل قائدهم البربرتير^(#) في إحدى المعارك بالقرب من تلمسان⁽⁴⁾. ولم تكن الهزائم التي مني المرابطون كانت نتيجة جبنهم أو خوفهم أو شيء من هذا وهم الذين عرفوا بالشجاعة والإقدام، وإنما كانت هناك عوامل عدة منها وعورة الأرض التي سارت عليها العمليات العسكرية وهو أمر أنهك قوات المرابطين. والعامل المهم الآخر هو إن إتباع ابن تومرت كانوا يقاتلون بمعنويات عالية في الوقت الذي كانت معنويات المرابطين منهارة⁽⁵⁾.

(1) أشباح، تاريخ الأندلس ص 442.

(2) البحيرة: بلغة البربر تعني البستان. راجع ابن أبي دينار، المؤنس ص 113.

(3) ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 363 - 364.

(#) البربرتير: قائد قطالوني أصله من فرسان النبلاء في برشلونه تمكن من اسرة أمير البحر المرابطي علي

بن ميمون فدخل في خدمة الأمير علي بن يوسف فجعله قائداً للنصارى المرتزقة حتى توفي عام

539هـ. راجع ابن الأبار، الحلة السيرة ج 2 ص 193.

(4) عنان، عصر المرابطين والموحدين ق 1 ص 229. أشباح، تاريخ الأندلس ص 193.

(5) الهرفي، دولة المرابطين ص 114.

بعد وفاة علي بن يوسف سنة 535 هـ⁽¹⁾ بمدينة مراكش وقيل سنة 537 هـ⁽²⁾ تولى بعده ولده تاشفين بن علي^(#) ت 539 هـ وقد كانت له اتصالات مع رذريق صاحب طليطلة^{(3)(#)}، وبقت دولته في إدبار حتى التجأ إلى أحد الجبال فسقط من أعلاه فمات ليلة السابع والعشرين من رمضان 539 هـ⁽⁴⁾. وتولى بعده أخوه إسحاق بن علي ت 541 هـ وبقي إلى حين استيلاء الموحدين على مراكش، حيث قتل فيها صبراً⁽⁵⁾. وكانت مدة حكمهم منذ خروجهم من الصحراء إلى انتهاء ملكهم إحدى وتسعين عاماً⁽⁶⁾. فله الحكم من قبل ومن بعد.

(1) النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 275.

(2) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 165.

(#) تاشفين بن علي بن يوسف أمه أم ولد رومية اسمها ضوء الصباح كنيته أبو المعز وقيل أبو عمرو. راجع ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 165.

(#) طليطلة: بضم الطائين وفتح اللامين أو بضم الطاء الأولى وفتح الثانية، بينها وبين قرطبة تسع مراحل، كانت عاصمة القوط افتتحها طارق بن زياد وهي عظمة القدر كثيرة البشر وتكثر بها البساتين وهي أول قاعدة اندلسية هامة وقعت بأيدي النصارى. راجع الحموي، معجم البلدان مج 4 ص 39-40. الحميري، الروض المعطار ص 393-394.

(3) ابن عذارى، البيان المغرب ج 4 ص 90.

(4) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 166. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 263. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 276.

(5) ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 265. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 276.

(6) النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 276. وقد ذكر ابن الخطيب أن مدة حكمهم كانت ثمان وسبعين سنة، راجع ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 265.

(#) محمد بن عبد الله بن وجليل بن مصال بن حمزة بن عيسى بن إدريس بن عبد الله وقيل أنه محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن هود بن خالد بن تمام بن عدنان بن صفوان بن سفيان بن جابر بن يحيى بن عطاء بن رياح بن ياسر بن العباس بن محمد بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وكانت ولادته في يوم عاشوراء 485 هـ كان رجلاً ربه اسم عظيم الهامة وجهه مهيب، وكان رجلاً حصوراً وهو الذي كان لا يأتي النساء وفخذه ملتصقتين إلى ركبته ولا يركب إلا متعرضاً. راجع في ذلك ابن أبي

خامساً: دولة الموحدين 541 - 668 هـ

إذا كان الفضل في قيام دولة المرابطين يعود إلى عبد الله بن ياسين فإن دولة الموحدين يعود الفضل في قيامها إلى محمد بن تومرت^(#)، وإن مما تشابه به الاثنان هو موتهما قبل أن يريا ثمرة جهودهما ومن الأمور التي يختلفون بها هو قيام دولة المرابطين في وقت لم يكن هناك كيان سياسي قوي في بلاد المغرب، بينما دولة الموحدين بدأت بالظهور في عصر قوة دولة المرابطين وهو الأمر الذي عجل في انهيارها⁽¹⁾.

ولد الفقيه ابن تومرت قريباً من عام 485 هـ في قبيلة صغيرة تدعى أرغان أو هرغان عربت إلى هرغه⁽²⁾، اتخذ ابن تومرت من انتسابه لآل البيت طريقاً نحو وصوله إلى غايته وتحقيق مآربه^(#)، تلقب بعده ألقاب منها وجليد ومعناه الشيخ أو الزعيم بلغة البربر، وعرف أيضاً بـ((أسافو)) ومعناه السراج، ويقال أن هذا اللقب أطلق عليه في شبابه بسبب إيقاده السرج في المساجد⁽³⁾، كما يلقب أيضاً بالمهدي، وربما يكون قد تأثر

زرع، الأنيس المطرب ص 172. البيدق، أخبار المهدي ص 28. ابن القطان أبو الحسن علي بن محمد الفاسي ت 628 هـ، نظم الجمان في أخبار الزمان، تحقيق محمود علي مكي منشورات كلية الآداب والعلوم - جامعة محمد الخامس - الرباط، بد ص 34 - 35، مجهول، الحلل الموشية ص 75. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 465. الزركشي، أبو عبد الله محمد بن إبراهيم، كان حياً سنة 894 هـ تاريخ الدولتين الموحدية والحفصية، تحقيق محمد ماضور، ط 3 المكتبة العتيقة - تونس 1966، ص 3-4

(1) حقي، المغرب العربي ص 55 - 56.

(2) المراكشي، وثائق المرابطين والموحدين مقدمة المحقق ص 69. بروفنسال، الإسلام في المغرب والأندلس ص 60.

(#) يعود ذلك إلى الاختلاف الكبير بين المؤرخين حول نسبة نسبته في البعض إلى الحسين بن علي فيما نسبته آخرون إلى الحسن بن علي، بينما هو من قبائل هرغة البربرية وهي جزء من قبائل المصامدة وهي بعيدة كل البعد عن آل البيت، وإنما نسبته إلى آل البيت هم مؤرخو الدولة الموحدية. راجع في ذلك المراكشي، المعجب ص 45. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 266. الصلابي، دولة الموحدين، ط 1، دار البيارق، عمان 1998 ص 8 - 9

(3) المراكشي، وثائق المرابطين والموحدين ص 69 مقدمة المحقق.

بفكرة المهدي في آخر الزمان التي كانت عند المذهب الجعفري⁽¹⁾، ارتحل ابن تومرت إلى المشرق من أجل طلب العلم، فدرس على يد كبار العلماء في بغداد ومنهم الإمام الغزالي ت505هـ ومجموعة من العلماء⁽²⁾ وقد تأثر كثيراً بأراء الإمام الغزالي وبكتابه الإحياء^(#) الذي أمر قضاة المرابطين بحرقه ببلاد المغرب والأندلس⁽³⁾، ويذكر أنه اطلع في أثناء رحلته على كتاب يسمى الجفر يذكر فيه اسم المدينة التي يقيم فيها ويموت فيها واسم الشخص الذي سيكون خليفته، وكان هذا على شكل حروف الهجاء⁽⁴⁾، وكان ابن تومرت متشبها بسيرة الصحابة ومطبقا لمنهج الرسول صلى الله عليه وسلم كما أنه كان منكرا للبدع والملاهي، فكان يجلس على طرقات الناس يعظهم ويحذرهم⁽⁵⁾.

جرت مناظرة بين ابن تومرت وفقهاء المغرب، وكانت بالنسبة له فرصة لا تعوض خصوصا وأن فقهاء المغرب والأندلس كانوا يجهلون أصول علم الكلام بسبب تحريمهم

(1) الهري، دولة المرابطين ص 89.

(2) مجهول، الحلل الموشية ص 76. ابن خلكان، وفيات الأعيان ج 5 ص 46.

(#) هذه المسألة فيها خلاف فقسم يؤكد اللقاء ولكن يختلفون في تحديد مكانه فمنهم من ذكر بأنه تم في الشام وآخر يقول أنه في العراق، كما أن عمر ابن تومرت حينذاك كان صغيرا وأن الإمام الغزالي رحل سنة 500هـ إلى طوس، وابن تومرت توجه إلى الشرق سنة 506هـ أي أنه لم يلتقي به لأن الإمام الغزالي كان قد مات، بل ربما أنه لم يصل إلى بغداد أصلا. راجع في ذلك ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 173 - 174. مجهول، الحلل الموشية ص 76. المراكشي، المعجب ص 245. المراكشي، وثائق المرابطين والموحدين ص 70 مقدمة المحقق. ابن عذاري، البيان المغرب ج 4 ص 59 - 60. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 465 - 466. السلاوي، الاستقصا ج 2 ص 78 - 79.

(3) مجهول، الحلل الموشية ص 76. ابن عذاري، البيان المغرب ج 4 ص 59.

(4) البيدق، أخبار المهدي ص 63 - 65. السراج، الحلل السندسية ج 1 ص 978. سالم، تاريخ المغرب في العصر الإسلامي ص 690.

(5) البيدق، أخبار المهدي ص 11. الزركشي، تاريخ الدولتين ص 4. السلاوي، الاستقصا ج 2 ص 79 - 80.

إياه، فسخر كل كلمة في المناظرة لصالحه، مما أخرج موقفهم وثبت عجزهم عن مجاراته في الكلام وقد انتهت المناظرة لصالحه⁽¹⁾.

بعد أن رأت حاشية الأمير خطورة هذا الرجل أشارت عليه بسجنه أو قتله إلا أنه رفض ذلك⁽²⁾ وقد لجأ ابن تومرت إلى مقبرة بالقرب من مراكش وابتنى فيها خيمة⁽³⁾ وفيها بدأ مرحلة جديدة من دعوته فبدأ يوجه الطعن إلى عقيدة المرابطين واتهمهم بالتجسيم⁽⁴⁾، أراد الأمير علي بن يوسف التخلص من ابن تومرت، إلا أنه تمكن من الهرب إلى أغمات⁽⁵⁾، إلا أن مقامه لم يدم فيها طويلاً حيث هرب إلى جبل ايجليز^(#) وقد اتخذ ابن تومرت من تينملل أو ثمال^(#) عاصمة له، وقد بقي فيها حتى وفاته عام 524هـ / 1129م⁽⁶⁾.

ومن مقره الجديد بدأ يرسل الحملات العسكرية ضد دولة المرابطين، وبدأ الأمر يتفاقم على دولة المرابطين خصوصاً بعد الخسائر الكبيرة التي منيت بها، وكان من جراء

(1) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 174 - 175. ابن خلكان، وفيات الأعيان ج 5 ص 48 - 50.

(2) المراكشي، المعجب ص 254. ابن خلكان، وفيات الأعيان ج 5 ص 50.

(3) البيدق، أخبار المهدي ص 28.

(4) مجهول، الحلل الموشية ص 81. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 471. ابن أبي دينار، المؤنس ص 112.

(5) ابن خلدون، العبر ج 6 ص 468. الهري، دولة المرابطين ص 108.

(#) ايجليز: جبل عند مدخل مدينة مراكش عالي الارتفاع، ذو موقع استراتيجي حيث يشرف على مدينة مراكش، وقد سمي هذا الجبل باسم الجبلين أو جبل الجبلين. راجع في ذلك ابن القطان، نظم الجمان ص 32. ابن عذاري، البيان المغرب ج 4 ص 68. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 هامش المحقق ص 270.

(#) تينملل: بكسر التاء وسكون الياء وضم النون وتعني ذات السطوح المزروعة، جبال منيعة بالمغرب الأقصى بينها وبين مراكش نحو ثلاث فراسخ. راجع في ذلك مجهول، الحلل الموشية ص 82. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 هامش المحقق ص 267. ابن أبي دينار، المؤنس هامش المحقق ص 112.

(6) ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 270.

ذلك أن ازدادت ثقة ابن تومرت بنفسه وأتباعه فأرسل رسالة إلى المرابطين يعرض عليهم الدخول في طاعته أو القتال إذا رفضوا ذلك⁽¹⁾.

تكاد تجمع المصادر أن وفاة ابن تومرت كان عام 524هـ / 1130م⁽²⁾ كما تذكر المصادر أيضا أنه لما شعر بدنو أجله استدعى أصحابه المسمين بالجماعة وأهل الخمسين فأخذ بعضهم، ويعددهم بالنصر، ومحذرا إياهم من الفرقة والتناحر، وأمر عليهم عبد المؤمن بن علي، وطلب منهم السمع والطاعة له مادام مطيعا لربه⁽³⁾، وبهذه المواعظ ودع ابن تومرت أتباعه، ولما اشتد مرضه أمر عبد المؤمن بأن يخفي موته حتى تجمع كلمة الموحدين، وإن يدفنه بجامع تينملل⁽⁴⁾، وعندما توفي كفنه وصلى عليه عبد المؤمن ودفنه سرا كما أوصاه، وقد كتم أصحابه وفاته لمدة ثلاث سنوات ولم يعلنوها إلا في عام 527هـ بعد أن اتفقت الكلمة على أمير واحد⁽⁵⁾.

(1) مجهول، الحلل الموشية ص 81.

(2) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 181. مجهول، الحلل الموشية ص 86. ابن عذاري، البيان المغرب ج 4 ص 84. ابن خلكان، وفيات الأعيان ج 5 ص 53. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 388. السلاوي، الاستقصا ج 2 ص 97.

(3) المراكشي، المعجب ص 262 - 263.

(4) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 180. ابن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 270. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 288. ابن أبي دینار، المؤنس ص 113. الصلابي، دولة الموحدين ص 91.

(5) البيدق، أخبار المهدي ص 43. مجهول، الحلل الموشية ص 86. الزركشي، تاريخ الدولتين ص 7. سالم، تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 781. علام، الدولة الموحدية ص 100.

ولاية عبد المؤمن بن علي 524هـ - 558هـ

لما توفي ابن تومرت، انتقل الأمر إلى عبد المؤمن بن علي^(#)، وقد عمل على توحيد البلاد، وتخليصها من أيدي النصارى سواء كان ذلك في بلاد المغرب أو الأندلس، وقد امتدحه أحد الشعراء عند تخليصه لمدينة المهديّة من أيدي النصارى⁽¹⁾.

ماهر عطيفه بين البيض والاسل مثل الخليفة عبد المؤمن بن علي
كما أسفلنا فإن قيام دولة الموحدين كان على أساس ديني، الأمر الذي جعلها تجعل الإسلام شعاراً ومنهجاً لها، فقيماً يخص أهل الذمة في بلاده فإنه أصدر أوامره إلى جميع ولاته وقد أمرهم بتخيير اليهود والنصارى بين الإسلام أو الجلاء عن بلاده فحدد موعداً لذلك فمن جاوزه منهم يقتل وتصادر أمواله، وعلى هذا فإنه لم تعقد لهم ذمة معهم⁽²⁾، وقد علل عبد المؤمن عمله هذا بأنه تطبيقاً لوصية الإمام المهدي حيث أمره أن يقر الناس على ملة واحدة، وهذا العمل تعصب أعمى لا يقره الشرع الإسلامي⁽³⁾ وكان

(1) عبد المؤمن بن علي بن علوي بن يملّي بن مروان بن نصر بن علي بن عامر بن الأمز بن عون الله بن يحيى، وقد ورد اختلاف في نسبه حيث نسبه البعض إلى آل البيت كان عبد المؤمن رجلاً فصيحاً عالماً حافظاً للحديث وكان عظيم الهامة، أشهل العينين كث اللحية بخذه الأيمن خال، ويلقب بالكومي. راجع في ذلك البيدق، أخبار المهدي. ابن عذارى، البيان المغرب قسم الموحدين ص 79 - 80. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 183 - 203. لسان الدين بن الخطيب، أعمال الأعلام ق 3 ص 271. السراج، الحلل السندسية ج 1 ق 2 ص 989. ابن أبي دينار، المؤنس ص 117. حسن، عبد المؤمن بن علي الكومي الموحدي، ط 1، دار الثقافة 1406هـ - 1985م ص 9.

(1) كان اسم الشاعر أبو عبد الله محمد بن أبي العباس التيفاشي نسبه إلى تيفاش إحدى قرى قفصة في تونس. راجع المراكشي، المعجب ص 300. الزركشي، تاريخ الدولتين ص 12. ابن أبي دينار، المؤنس ص 117. السراج، الحلل السندسية ج 1 ق 2 ص 988 - 989. السلاوي، الاستقصا ج 2 ص 130. حقي، المغرب العربي ص 63.

(2) علام، الدولة الموحدية ص 240. حسن، ص 127. ترتون، أهل الذمة في الإسلام ص 144. عبد المجيد، اليهود في الأندلس ص 88.

(3) السعيد، الشعر في عهد المرابطين والموحدين ص 52. الصلابي، دولة الموحدين ص 119.

من جراء سياسة عبد المؤمن هذه أن هاجر كثير من اليهود والنصارى إلى بلاد أخرى، ومن أسلم منهم لم يكن أسلامه إلا ظاهراً حيث عادوا إلى ديانتهم بعد أن ضعفت أحوال الدولة الموحدية⁽¹⁾، وربما يعود السبب في ذلك لمساعدة اليهود لابن همشك في دخوله لمدينة غرناطة، التي كانت تقع تحت حكم الموحدين⁽²⁾، وقد طبق عبد المؤمن بن علي أوامره حيث صادر بعض أموال اليهود والنصارى في حدود مملكته⁽³⁾.

هناك بعض الأمور التي تحتاج إلى بعض الوقفات، فإن الخليفة عبد المؤمن قد أمن النصارى على أموالهم وأنفسهم شريطة خروجهم من المهدية⁽⁴⁾، وكان الخليفة عبد المؤمن قد فعل نفس الشيء من قبل عندما طلبت منه الحامية النصرانية في مراكش الأمان فأمّنهم⁽⁵⁾ ولم يتعرض لهم بعد دخولهم للمدينة، الأمر المهم الآخر في هذا الشأن أن الجيش الموحيدي كان يظم عدداً من الإفرنج ويسمون بالعلوج وهم خاصة السلطان⁽⁶⁾، وأطلق عليهم بني فرخان⁽⁷⁾ هذا من جانب، ومن جانب آخر فقد ذكر البعض أن عبد المؤمن بن علي ألزم اليهود بلبس الغيار والتميز بلباس خاص بهم وهو الأمر الذي فعله خلفائه من بعده، ثم أن طبيعة دولة الموحدين التي قامت على أساس ديني، وفي زمن خليفته عبد المؤمن بن علي الذي كان حافظاً للدين وعاملاً به فهل يقوم باستكراه أهل

(1) علام، الدولة الموحدية ص 241 - 242.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب قسم الموحدين ص 74.

(3) علام، الدولة الموحدية ص 245.

(4) المراكشي، المعجب ص 300. سالم، الدولة الإسلامية ص 254.

(5) ابن الأثير، الكامل ج 8 ص 300 - 301.

(6) القلقشندي، صبح الأعشى ج 5 ص 137. السراج، الحلل السندسية ج 1 ق 4 ص 991. عنان، عصر

المرابطين ق 2 ص 36. عبد محمد، دراسات في تاريخ المغرب ص 276 - 277. الكعي، هاشم ناصر،

المنصور الموحيدي دراسة في سياسته الداخلية والخارجية، رسالة ماجستير مقدمة إلى مجلس كلية

الأداب - جامعة بغداد 1415هـ - 1994م ص 101.

(7) أبو دياك، فنون القتال ص 239.

الذمة على الإسلام ؟ وبذا يكون قد خالف روح الدين الإسلامي وتعاليمه، وهذا الأمر وإن صح فرمما يكون على اليهود بسبب مواقفها السلبية من الإسلام. أخذ عبد المؤمن يستعد للعبور إلى الأندلس بنفسه، فهياً الجيوش وأعد العدة إلا أن المنية عاجلته قبل أن يحقق حلمه وكان هذا في جمادي الآخرة سنة 558هـ / 1163م وكانت مدة حكمه ثلاث وثلاثون سنة وأشهر⁽¹⁾.

أبي يعقوب يوسف بن عبد المؤمن^(#) 558هـ

تولى أمر الخلافة بعد وفاة والده في جمادي الآخرة سنة 558هـ / 1163، أهم ما تميز به عصره هو كثرة الخارجين على الدولة الموحدية سواء كان ذلك في بلاد المغرب أو في الأندلس، كما كثرت الأموال الجباه في دولته سواء كانت خراجاً أو جزية وكانت هذه الجبايات تنظم وفق الشريعة الإسلامية فلم يفرض مكس ولا ضريبة⁽²⁾.

وفي عام 563هـ تسمى بأمر المؤمنين، وجددت له البيعة من قبل أشياخ الموحدين⁽³⁾، وفي هذه السنة وصل فرنانده النصراني صهر اذفونش إلى أشبيلة ومنها توجه على حضرة مراكش طلباً للسلم والمعاهدة، وتعهد بخدمة أمير المؤمنين وبقي في ضيافة الخليفة خمسة أشهر، حتى تم له ما أراد⁽⁴⁾، ويبدو من هذا أن العلاقات بين دولة الموحدين ورعاياها من

(1) مجهول، الحلل الموشية ص 119. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 202. ابن عذارى، البيان المغرب قسم الموحدين ص 80. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 318. حقي، المغرب العربي ص 62. أشباخ، تاريخ الأندلس ص 313.

(#) أبو يعقوب يوسف بن عبد المؤمن بن علي، أمه امرأة حرة وهي عائشة بنت الفقيه موسى التينملي كان أبيض اللون مشرباً بحمرة حسن القد، أجعد الشعر أقرنى. راجع في ذلك مجهول، الحلل الموشية ص 119. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 205. الصلابي، دولة الموحدين ص 140.

(2) المراكشي، المعجب ص 328. ابن أبي دينار، المؤنس ص 119. سالم، تاريخ المغرب ص 712. الصلابي، دولة الموحدين ص 144 - 148.

(3) ابن عذارى، البيان المغرب قسم الموحدين ص 98. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 210.

(4) ابن عذارى، البيان المغرب قسم الموحدين ص 103 - 104.

النصارى المعاهدين كانت طيبة حسنة، فلو كانت غير ذلك لما قرر الأمير النصراني الإرسال إلى أبي يعقوب يوسف بن عبد المؤمن، وفي أحد معاركه ضد النصارى في سنتين أصابت الخليفة بعض الجراح أدت إلى وفاته يوم السبت في شهر ربيع الأول سنة 580هـ / 29 يوليو 1184م، وكانت أيامه دائمة الحرب⁽¹⁾.

- (1) ابن عذاري، البيان المغرب قسم الموحدين ص 166. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 226. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 215. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 504. ابن أبي دينار، المؤنس ص 119.
- (#) عبد الله يعقوب بن عبد المؤمن بن علي لقبه المنصور وكنيته أبو يوسف، أمه أم ولد رومية اسمها ساحر، كان آدم، معتدل القد، أكحل الشعر واسع الأكتاف، أقنا الأنف، عالما بالحديث والفقه واللغة. راجع المراكشي، المعجب ص 336. ابن عذاري، البيان المغرب قسم الموحدين ص 170. النويري، نهاية الأرب ج 24. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 216. مجهول، الحلل الموشية ص 121. ابن أبي دينار، المؤنس. حتي، تاريخ العرب مطول ج 3 ص 651.
- (#)(#) وهم حكام جزيرة يورقة، وكان مؤسس هذه الأمانة، أبو زكريا بن غانية وهو عامل المرابطين على قرطبة وبعد زوال حكم المرابطين للأندلس كانت العلاقات بين الجانبين متوترة في غالب الأحيان حتى أعلن أبو زكريا بن اسحق بن محمد بن علي بن غانية اللمتوني الخروج على دولة الموحدين، وقد دارت بينهم معارك أنزل بهم الخليفة أبو يوسف يعقوب هزيمة نكراء في شعبان 583هـ / 1187م وقد هرب ابن غانية واتباعه إلى أفريقيا الشمالية. راجع ابن عذاري، البيان المغرب قسم الموحدين ص 183 - 193. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 329 - 331. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 505 - 506. مؤنس، معالم تاريخ المغرب والأندلس ص 224 - 226. أشباح، تاريخ الأندلس ص 328 - 329.
- (#)(#)(#) الارك: حصن منيع بمقربة من حصن رباح وفيه كانت واقعة الارك الشهيرة على صاحب قشتالة وجموع النصارى. راجع الحميري، الروض المعطار ص 27.

ولاية أمير المؤمنين يعقوب المنصور

بعد أن استشهد الخليفة في معاركه ضد النصارى في المغرب سارع أشياخ الأندلس، على تقديم يعقوب المنصور خليفة^(#) للموحدين، وكانت أهم المشاكل التي واجهته هي قضاؤه ولو مؤقتا على حركة بني غانية^(#).

ما أن عادت السكينة والهدوء إلى بلاد المغرب حتى بدأ الخليفة بالتفكير في أحوال الأندلس، وأمر الجهاد فيها، خصوصا بعد أن استعاد النصارى نشاطهم في تلك البلاد فسقطت بعض المدن والقلاع بأيديهم، وقد أكمل المنصور استعداداته العسكرية للعبور إلى الأندلس، فما إن تم ما أراد حتى سارع الفونسو الثامن إلى استصراخ النصارى لنجدته فوافته الحشود واستقرت في حصن الأرك الشهير، حيث دارت معركة الأرك^(#) الشهيرة في 9 شعبان 591هـ / 18 يوليو 1195م، التي عادت إلى الأذهان انتصارات يوم الزلاقة حيث منيت جيوش النصارى بهزيمة منكرة⁽¹⁾. كما عمل يوسف بن تاشفين فإنه لم يستثمر هذا النصر لإعادة فتح بعض المدن المهمة كمدينة طليطلة أو أحد القلاع المهمة في بلاد الأندلس⁽²⁾.

وكما أسلفنا سابقا أن الخليفة عبد المؤمن بن علي كان قد افترض على اليهود والنصارى أما الإسلام أو الهجرة وإلا فالقتل مصيرهم إلا أنه وبموته تنفس هؤلاء الصعداء فعادوا إلى سابق عهدهم فتعالوا على المسلمين، ففطن إلى ذلك الخليفة يعقوب المنصور، فأمر بتمييز اليهود بلباس خاص بهم، وهو عبارة عن ثياب كحلية ذات أكماس

(1) ابن عذاري، قسم الموحدين ص 218 - 220. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 332 - 334. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 220 - 228. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 513. عنان، عصر المرابطين والموحدين ق 2 ص 234. أشباخ، تاريخ الأندلس ص 335 - 337.

(2) ابن خلدون، العبر ج 6 ص 513. مؤنس، معالم تاريخ المغرب والأندلس ص 227 - 228. أشباخ، تاريخ الأندلس ص 340.

مفرطة في السعة، وبدل العمام جعلوا الكلوتات⁽¹⁾، وفي هذا قال شاعر اليهود ابن نغزالة اليهودي⁽²⁾:

لبس ذا الأزرق ليس فيه خسارا وافهموا يا قوم هذي الإشارة
وعلى كل فلم يكن الموحدون أول من أمر بتمييز اليهود بلباس خاص بهم دون
غيرهم فقد دأب بعض خلفاء الأمة الإسلامية كالخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه
ت23هـ الذي أمر أهل الذمة بلبس الزنابير، كذلك فعل الخليفة الرشيد ت193هـ الشيء
نفسه وقام الخليفة المقتدر عام 296هـ بتمييز اليهود بلباس خاص ومنعهم من العمل في
الوظائف الهامة في الدولة⁽³⁾، إن المهم في هذا الأمر هو تخصيصه لليهود دون غيرهم من
الاديان الأخرى، وربما يعود السبب في ذلك إلى شك الخليفة في إسلامهم وكان يقول في
ذلك⁽⁴⁾ (لو صح عندي إسلامهم لتركتم يختلطون بالمسلمين في أنكحتهم وسائر أمورهم
ولو صح كفرهم لقاتلتهم وجعلت أموالهم فينا للمسلمين)⁽⁴⁾.

وهذا يعود إلى أنهم كانوا ينظرون إلى اليهود بعين الرية والشك بسبب موافقهم
السابقة من الدولة المرابطية، وموقفهم من دولة الموحدون نفسها، الأمر الآخر أن
النصارى كانوا يشكلون فرقا خاصة في جيش الموحدون كما جاء تجار اليهود مع جيوش

(1) المراكشي، المعجب ص383. ابن عذاري، البيان المغرب ق الموحدون ص228. الزركشي، تاريخ
الدولتين ص16. عنان، عصر المرابطين والموحدين ق2 ص235. أبو رميلة، علاقات الموحدون
ص343. حسن، يعقوب المنصور الموحد، ط1، دار الثقافة للنشر والتوزيع - الدار البيضاء
1406هـ - 1986م ص120 - 123. العامري، محمد بشير حسن، حقائق التاريخية عن واقع اليهود
وتصرفاتهم في الأندلس، مجلة كلية المأمون الجامعة - بغداد ع10 ص2003 ص70.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب ق الموحدون ص229، حيث أنه قال الأرجوزة بعد وفاة المنصور. عنان،
عصر المرابطين والموحدين ق2 ص235. العامري، حقائق تاريخية عن اليهود ص30. بشير،
العلاقات الثقافية ص101.

(3) الماوردي، الرتبة في طلب الحسبة ص114 - 115. ابن الجوزي، المنتظم مج6 ص82. التلمساني،
تحفة الناظر ص167. الخربوطلي، الحضارة العربية الإسلامية ج2 ص432 - 433.

(4) المراكشي، المعجب ص383.

النصارى لشراء أسرى المسلمين وسيبهم في معركة الأرك الشهيرة لكن الله أخزاهم⁽¹⁾ كما أن الموحدين قد أعطوا النصارى ثقة كبيرة⁽²⁾، بل زاد الأمر إلى أن أصبحت هناك حامية للرملة في مراكش من النصارى وقد اتخذت من أحد القصور الغربية من السور مقرا لها⁽³⁾، وهو من الأخطاء الكبيرة التي وقعت بها دولة الموحدين⁽⁴⁾، وقد يكون السبب في ذلك هو استهانة هؤلاء بشرائع الإسلام ومن ثم يجب حماية الشباب المسلم من الانحراف ورائهم، حيث أن اليهود لم يتورعوا من عمل المنكرات، لذا كان من الأصوب تمييزهم بلباس خاص بهم حتى يحذرهم الناس⁽⁵⁾.

الأمر المهم الآخر في هذا الموضوع هو أن هذا القانون تعرض للتغير، فلم يعمل به إلا في حياة الخليفة المنصور الموحدي وصدر خلافة الناصر حيث استغاث به اليهود وتقربوا له بكل الوسائل فبدل اللبس وكذلك غير اللون إلى الأصفر⁽⁶⁾، توفي الخليفة المنصور الموحدي في ليلة الجمعة الثاني والعشرين من شهر ربيع الأول سنة 595هـ / 22

(1) الضبي، بغية الملتبس ص 45 - 46.

(2) السراج، الحلل السندسية ج 1 ق 4 ص 11 - 21. عنان، عصر المرابطين والموحدين ق 2 ص 176. الشاهري، الأوضاع الاقتصادية ص 59.

(3) الحسن الوزان، وصف أفريقية ج 1 ص 132.

(4) أبو رميلة، علاقات الموحدين ص 381.

(5) علام، دولة الموحدين ص 239.

(6) المراكشي، المعجب ص 383. عنان، عصر المرابطين ق 2 ص 235. أبو رميلة، علاقات الموحدين ص 343. ترتون، أهل الذمة في الإسلام ص 127.

(#) رباط الفتحة: الطول اثنا عشر درجة والعرض ثلاثة وثلاثون درجة، مدينة عظيمة شيدها المنصور وأنفق فيها أموالا كبيرة إلا أنها لم تكتمل وهي عاصمة المغرب اليوم. راجع المراكشي، المعجب ص 445. ابن سعيد المغربي، الجغرافيا ص 138 - 140. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 230. ابن أبي دينار، المؤنس ص 128، هامش المحقق،

يناير 1199 وعندما حضرته الوفاة قال لم أندم إلا على ثلاثة أشياء منها إطلاق سراح أسرى النصارى في معركة الأرك وبناء رباط الفتح^(#) وإدخال العرب إلى أفريقية⁽¹⁾.

ولاية محمد الناصر حتى نهاية دولة الموحدين

تولى أمر الموحدين محمد الناصر^{(#)(#)} وتعد أيامه آخر ما تبقى من هيئة الخلافة الموحدية حيث كثر الخارجون على تلك الدولة سواء كان ذلك في بلاد المغرب أو الأندلس حيث ثار ابن غانية من جديد، وكذلك بدأ عرب المغرب يشيرون المتاعب ضد الدولة⁽¹⁾، وكان من الأمور التي سرعت بانحيار دولة الموحدين هي خسارتهم لموقعة العقاب الشهيرة في شهر صفر 609هـ / يوليو 1212م⁽²⁾، فكانت بداية النهاية لهذه الدولة العظيمة فذهبت هيبتها، وفرط عقدها وتعاقب على الخلافة عدد من الخلفاء، فدارت بينهم الحروب، فكان أكثر ما يحز في النفس هو استعانة قادة الموحدين بالنصارى من أجل الوصول إلى سدة الحكم، وأخذت هذه الظاهرة الازدياد مع ضعف الدولة⁽³⁾.

وفي هذه الفترة برز دور اليهود والنصارى بشكل كبير، حيث لعب اليهود دور أكبر في الحالة السياسية بين الموحدين والقشتاليين فأرسل هؤلاء إبراهيم ابن أبي الفخار اليهودي سفيرا لهم إلى حضرة مراكش من أجل عقد هدنة مع الموحدين، كذلك فإن اليهود قد تنفسوا الصعداء في أيام ضعف دولة خاصة أيام الخليفة المأمون^(#) ت 629هـ كما أسهم هؤلاء في إثارة الفتن في البلاد وأنشأوا لهم مدارس خاصة بهم⁽⁴⁾، لذلك فإننا

(1) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 230. ابن الخطيب، معيار الاختيار في ذكر المعاهد والديار، تحقيق محمد كمال شبانه، مكتبة الثقافة الدينية 1423هـ / 2002 ص 155.

(2) مجهول، الحلل الموشية ص 122. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 342. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 241. ابن الخطيب، معيار الاختيار ص 155. ابن خلدون، العبر ج 6 ص 531.

(3) عنان، عصر المرابطين والموحدين ق 2 ص 575.

(#) أبو العلاء إدريس بن أبي يوسف يعقوب المنصور بن عبد المؤمن أمه حرة أسنها صفية بنت الأمير محمد بن سعيد ابن مردنيش، كان أبيض اللون أكحل العينين معتدل القدر، مليح الوجه، فصيح اللسان ولد بمالقة سنة إحدى وثمانين وخمسمائة 581هـ بويج بالخلافة بأشبيلية في شوال 624هـ

نجد أن بعض الناقمين على سياسة هؤلاء اليهود، تتجسد في التكيل باليهود كلما سنع لهم ذلك، وهذا ما فعله يحيى المعتصم عام 629هـ عند دخوله مدينة مراكش حيث قتل وسبى عدد كبير من اليهود وغرمهم أموالا كبيرة⁽¹⁾، وفي الحرب التي دارت بين الخليفة السعيد الموحدي^(#) ت 646هـ، وبين بني مرين قام أحد أتباع الخليفة أثناء عودته إلى مراكش بتغريم اليهود أموالا كبيرة كما قام العرب باستتصا⁽²⁾هم.

وقد برز هناك جانب آخر انعكس سلبا على الوضع في دولة الموحدين، فقد استعان الخليفة المأمون الموحدي بفرق عسكرية من النصاري من أجل تسلمه السلطة، مقابل التنازل لهم عن بعض الحصون والقلاع، كما سمح لهم ببناء كنيسة في مراكش والإقامة في بلاده دون قيد أو شرط⁽³⁾، وقد لعبت زوجة الخليفة والتي تدعى حابة دوراً كبيراً في ذلك⁽⁴⁾.

بالرغم من وجود أعداد كبيرة من النصاري في بلاد المغرب إلا أن الحدث المهم في ذلك هو سفر البابا إلى بلاد المغرب في جمادي الأولى 643هـ / 1245م، ولم تكن هذه الزيارة الأولى التي يقوم بها رجال الدين إلى مراكش فقد قام البابا بزيارة المغرب في 27 ربيع الثاني 594هـ / 8 مارس 1198م من أجل التباحث حول موضوع الأسرى⁽⁵⁾.

استعان بالنصاري لاستعادة ملكه توفي في شهر ذي الحجة 629هـ / 17 أكتوبر 1232م. ابن عذاري، البيان المغرب ق الموحدين ص 274. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 249 - 251.

(1) (علام، دولة الموحدين ص 242.

(2) عنان، عصر المرابطين والموحدين ق 2 ص 383.

(#) أبو الحسن علي بن أبي العلي إدريس ابن أبي يوسف منصور ابن أبي يعقوب يوسف بن عبد المؤمن تلقب بالمعتضد أمه أم نوبية لذلك فإنه كا أسمر شديد السمرة، تام العقد معتدل الجسم، سبط الشعر بويح بالخلافة بعد أخيه الرشيد سنة 640هـ / 1242م توفي يوم الثلاثاء 646هـ / 32 يوليو 1248م. ابن عذاري، البيان المغرب ق الموحدين ص 359. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 256.

(3) ابن عذاري، البيان المغرب ق الموحدين ص 382.

(*) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 25. عنان، عصر المرابطين والموحدين ق 2 ص 374 - 385. دروزة، العرب والعروبة ج 8 ص 279 - 280.

(4) ابن خلدون، العبر ج 6 ص 530 - 531. عنان، عصر المرابطين والموحدين ق 2 ص 383 - 384.

(5) السلاوي، الاستقصا ج 2 ص 206 - 207. التازي، التأريخ الدبلوماسي ج 6 ص 163 - 164.

والمهم في هذه الزيارة هو طلب البابا من الخليفة السعيد الموحدي اعتناق المسيحية كما فعلها بعض عمال الموحدين وقد تكرر هذا مرة أخرى أيام الخليفة المرتضى^(#) ت 665هـ في 21 ذي الحجة 649هـ / 16 مارس 1251م لكن الخليفة رد على ذلك بقوة وحزم وبين تمسكه بالدين الإسلامي⁽¹⁾.

الأمر الآخر هو أن تجار النصارى كانوا يؤدون ما نسبته 10٪ من قيمة تجارتهم وصاداتهم إلى بلاد المغرب وفي الأغلب كانت هذه النسبة غير ثابتة وهذا حسب الاتفاق الذي يعقد بين الطرفين لكن ظهور أطماع النصارى بمدينة سبتة أدى ذلك إلى نشوب معركة كبيرة عام 633هـ / 1235م وقد قتل فيها أعداداً كبيرة من النصارى⁽²⁾، بقيت دولة الموحدين تذب عن نفسها فترة طويلة من الزمن، خصوصاً بعد ظهور قوة فتيّة في بلاد المغرب تمثلت بالمرينيين الذين استطاعوا القضاء عليها ودخول عاصمتهم مراكش في محرم 668هـ / يوليو 1269م، لتبدأ صفحة جديدة من صفحات تاريخ المغرب العربي.

(#) أبو حفص عمر ابن السيد إسحاق ابن أمير المؤمنين يوسف بن عبد المؤمن أمه حرة بنت عم أبيه، تولى بعد وفاة الخليفة السعيد الموحدي 646هـ 1248م وكانت مدة خلافته ثمانية عشرة سنة وتسعة أشهر 665هـ / 1266م. ابن عذاري، البيان المغرب ق الموحدين ص 387. النويري، نهاية الأرب ج 24 ص 347. ابن أبي زرع، الأنيس المطرب ص 258.

(1) السلاوي، الاستقصا ج 2 ص 206 - 207. التازي، التاريخ الدبلوماسي ج 6 ص 164 - 169.

(2) عنان، عصر المرابطين والموحدين ق 2 ص 506. التازي، التاريخ الدبلوماسي ج 5 ص 547 ج 6 ص 223.

الخاتمة

من خلال ما تقدم من موضوع الدراسة نجد ان المجتمع الإسلامي لم يخل من وجود غير المسلمين ضمن طبقات المجتمع في أي عصر من العصور وخصوصاً أن الإسلام لم يكره الناس على الإسلام ولم يمنع أحداً من البقاء والعيش في بلاده رغم انه يعتنق ديناً غير الإسلام.

- تناول موضوع الدراسة تعريف أهل الذمة في اللغة والاصطلاح والشرع، بالاضافة إلى التعريف بالمسميات الأخرى التي تطلق على أهل الذمة ومنها المستأمنون والمستأمن بكسر الميم والمستأمن بفتح الميم.
- يبين موضوع الدراسة أهم ما يميز عقد أهل الذمة هو وجود شهود عدول من الطرفين، ومن ثم يقوم الوالي أو من ينوب عنه في عقد الذمة بالاضافة إلى توضيح أحكام أهل الذمة والتي من أهمها دفع الجزية لقوله تعالى: ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾⁽¹⁾ بالاضافة إلى بيان من تؤخذ منه الجزية وعلى من تجب.
- يتناول موضوع الدراسة توضيح أقسام الجزية والتي تشمل الجزية الصلحية والجزية العنوية وبيان متى تسقط الجزية من أهل الذمة، وبيان أوجه التشابه والاختلاف بين الجزية والخراج.
- الإشارة إلى حقوق أهل الذمة والتي تتضمن حماية الدولة لهم وحق الإقامة والسماح لهم بممارسة شعائهم إضافة إلى حقهم في القضاء.
- ان أهل الذمة الموجودين في بلاد المغرب الأقصى هم من اليهود والنصارى فلم يكن هناك صابئة ولا مجوساً وان وردت بعض الاشارات إلى وجود المجوس في مدينة فاس، واما اليهود والنصارى الموجودون في بلاد المغرب فان سبب وجودهم

(1) سورة التوبة آية 29.

يعود إلى ضغط الروم والقوط عليهم واضطهادهم بسبب اختلاف الدين بالنسبة لليهود أو المذهب بالنسبة للنصارى.

- عامل المسلمون الفاتحون لبلاد المغرب الأقصى أهل الذمة بكل حرية واحترام، فقد عامل الفاتحون أهل الذمة وفق الشريعة الإسلامية، فسمح لهم بممارسة كافة أعمالهم وعباداتهم وعاداتهم الاجتماعية، لذلك فأننا نجد أن النصارى استنجدوا بحسان بن النعمان ليخلصهم من أعمال الكاهنة ونزول يليان على حكم عقبة بن نافع ومن ثم موسى بن نصير.
- لم تختلف الحياة الاجتماعية لأهل الذمة من اليهود أو النصارى في بلاد المغرب الأقصى كثيراً عما هي عليه في بلاد المشرق أو الأندلس، حيث أن أغلبها استمدت من التوراة والإنجيل، وإذا وجد هناك اختلاف فإنه يكون ضمن المذهب أو الطائفة التي ينتمي إليها أهل المغرب إلا أنها لا تخالف ما ورد في كتبهم المقدسة.
- كان لدخول المسلمين إلى بلاد المغرب الأقصى دور في تعلم أهل الذمة اللغة العربية من أجل تسهيل أمور معاملاتهم وهو الأمر الذي أدى بدوره إلى تطور الحياة الأدبية والعلمية في كلا المجالين، فقد برع اليهود فيهما أكثر من النصارى، وذلك رغبة منهم في الحفاظ على تراثهم، وكذلك كسبهم مودة أهل البلاد التي يقطنون فيها.
- فيما يتعلق بالجانب الاقتصادي، فقد كان لليهود اليد الطولي في ذلك، فقد عملوا على استخراج الذهب وصناعته والتجارة به، وكذلك عملوا في الأسواق ونقل البضائع والصيرفة وغيرها، أما النصارى فلم يكن لهم حظ كبير في ذلك لأن أعمالهم اقتصر على الجانب الزراعي وكحراس للأمراء أيام المرابطين والموحدين، كما أن اليهود كانوا أكثر تنظيماً من النصارى وأكثر انغلاقاً.
- بالرغم من التسامح الكبير الذي أبداه المسلمون لأهل الذمة إلا أنهم قد سبوا المتاعب للدولة الإسلامية في بعض الأحيان، فقاموا بمساعدة كسيلة بن لمزم لقيادة التمرد ضد المسلمين حتى انتهى الأمر بمقتل عقبة بن نافع، وفي أيام المرابطين قام

النصارى بالتواطؤ مع رد مير قائد النصارى ضد المسلمين، كذلك فإنهم استغلوا مسألة الضعف لدى دولة المرابطين فقاموا باستفزاز العامة وفرضوا عليهم مغارم ومكوس خصوصاً وانهم كانوا يتولون جبايتها في بلاد المغرب الأقصى، ولم يكن اليهود باحسن حالاً، فقد قام هؤلاء بتقديم التسهيلات للنصارى.

• يتميز المغرب الأقصى بأنه من أكثر بلدان المغرب عزلة وذلك لعدم وجود ترابط بينه وبين بقية المغرب، لذا كان المغرب الأقصى أقل أجزاء المغرب تأثراً بالأحداث السياسية الكبرى، وبسبب الطبيعة القاسية والعزلة لهذه المنطقة لذا نلاحظ تأخر عمليات الفتح لفترة طويلة جداً.

• ان من أهم ما يلاحظ في أحوال المغرب حملة عقبة بن نافع الأولى وما تلاها ان أهل افريقية يدخلون في طاعة المسلمين لكن سرعان ما يرتد هؤلاء عن الإسلام إذا انصرف المسلمون عنهم.

• توالي الحملات العسكرية على هذه المنطقة والتي لم تفتح بسهولة، فقد امتد الفتح لفترة زمنية طويلة وعلى يد عدد كثير من القادة منهم عقبة بن نافع ومعاوية بن حديج وأبو المهاجر دينار وحسان بن النعمان وموسى بن نصير ومن أهم أسباب انتفاض البربر على الولاة:

1. السياسة الظالمة التي انتهجها الولاة وخصوصاً عبد الله بن الحبحاب وعماله في المغرب وبالأخص عامله على طنجة عمر بن عبد الله المرادي.

2 . فرار عدد كبير من العلويين والخوارج إلى الجزء الغربي من الدولة العربية الإسلامية بسبب اضطهاد الدولة لهم فطلبوا الأمان لدى البربر.

• كانت أزمة الحكم الأموي في دمشق ومن ثم سقوطه عام 132هـ ومن ثم قيام الدولة العباسية والمشاكل التي تعاني منها في بداية أمرها والاضطرابات والحروب التي عصفت ببلاد المغرب جعلته ينزل بعيداً عن الدولة ويستقل ولو بشكل جزئي عن مركز الخلافة.

- من الأمور اللافتة ان جميع الدول التي ظهرت في المغرب الأقصى من نهاية عصر الولاة حتى نهاية عصر الموحدين ومعاملتها لأهل الذمة قد أخذت من الجانب الديني أساساً لقيامها بما فيها دولة الادارسة التي اعتمدت على نسبها الشريف، وأيضاً ظهور دول استخدمت الإسلام غطاء لها، وهي في واقع حالها بعيدة كل البعد عن الإسلام مثل برغواطة الضالة.
- بالرغم من كثرة الدول والإمارات التي ظهرت في بلاد المغرب الأقصى إلا أن الفضل في توحيد بلاد المغرب، ومن ثم الأندلس إلى دولة المرابطين التي لم يعرف المغرب الأقصى انه توحدت أراضيه قبل هذا الوقت، وقد لعبت دوراً بارزاً في وقف المد النصراني في بلاد الأندلس من خلال المعارك الكبيرة التي خاضتها المرابطون هناك مثل معركة الزلاقة وأقلش وهي بحق تستحق المدح والثناء لما قدمته من خدمة جليلة للإسلام والمسلمين وهذا يعود إلى رجالها وقادتها، إلا ان ظهور قوة منافسة لها في بلاد المغرب الأقصى لم تجعلها تعمر طويلاً، مما أدى إلى انهيارها على يد الموحدين.
- ولاية عبد المؤمن بن علي 524هـ - 558هـ وقيام دولة الموحدين على أساس ديني الأمر الذي جعلها تجعل من الإسلام شعاراً ومنهاجاً وفيما يخص أهل الذمة في بلاده فانه أصدر أوامره إلى جميع ولاته، وقد أمرهم بتخيير اليهود والنصارى بين الإسلام أو الجلاء عن بلاده، وقد حدد موعداً لذلك فمن جاوزه منهم يقتل وتصادر أمواله، ومعنى هذا فانه لم يعقد لهم ذمة معهم. معللاً سبب قيامه بذلك انه فعل ذلك تطبيقاً لوصية الإمام المهدي حيث أمره ان يقر الناس على ملة واحدة، ولكن هذا العمل فيه تعصب أعمى لا يقره الشرع الإسلامي مما أدى ذلك إلى هجرة عدد كبير من اليهود والنصارى إلى بلاد أخرى ومن أسلم منهم لم يكن إسلامه إلا ظاهراً حيث عادوا إلى ديانتهم بعد ان ضعفت أحوال الدولة الموحدية.

- وعندما تولى الحكم ابي يعقوب يوسف بن عبد المؤمن 558هـ، كثرت الأموال المجابة من دولته سواء كانت خراجاً أم جزية وكانت هذه الجبايات تنظم وفق الشريعة الإسلامية فلم يفرض مكس ولا ضريبة.
- بعدما تولى الولاية محمد الناصر وحدثت موقعة العقاب الشهيرة في صفر 609هـ / يوليو 1212م فكانت بداية النهاية لهذه الدولة العظيمة التي ذهبت هيبتها، وفي هذه الفترة برز دور اليهود والنصارى بشكل كبير، حيث لعب اليهود دوراً مهماً في الحياة السياسية بين الموحدين والقشتاليين، فأرسل هؤلاء ابراهيم بن أبي الفخار اليهودي سفيراً لهم إلى حضرة مراكش من أجل عقد هدنة مع الموحدين، حيث تنفس اليهود الصعداء في أيام ضعف دولة خاصة في أيام الخليفة المأمون.
- أخيراً لا بد من الإشارة على ان الجيوش الإسلامية التي اندفعت إلى بلاد المغرب كان هدفها الأسمى هو نشر الإسلام لسكان البلاد من خلال إرسال الفقهاء الذين تولوا تعليم عرب المغرب الإسلام والقرآن الكريم واللغة العربية.
- وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين، نعم المولى ونعم المعين والصلاة والسلام على سيدنا محمد ﷺ خاتم الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين.

المصادر

أولاً: المصادر العربية

القرآن الكريم.

- ابن الأبار، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر القضاعي، ت 658 هـ / 1260 م.
- الحلة السيرة، تحقيق حسين مؤنس، ط1، الشركة العربية للطباعة والنشر، القاهرة، 1963 م.
- ابن الأثير، علي بن محمد الشيباني، ت 630 هـ.
- اسد الغابة في معرفة الصحابة، المكتبة الإسلامية، بد. الكامل في التاريخ، دار صادر - بيروت، 1979 م.
- ابن الأخوة، محمد بن محمد بن أحمد القرشي، ت 729 هـ / 1329 م.
- معالم القرية في أحكام الحسبة، تحقيق د. محمد محمود شعبان وصديق أحمد عيسى، الهيئة العامة للكتاب، 1976 م.
- الأدريسي، الشريف أبو عبد الله محمد بن إدريس السبتي، ت 560 هـ / 1164 م.
- صفة المغرب وأرض السودان ومصر والأندلس، من كتاب نزهة المشتاق، نشر دوزي ودي غوية، ليدن 1893 م.
- الأزدي، أبو زكريا يزيد بن إياس بن القاسم، ت 334 هـ / 945 م.
- تاريخ الموصل، تحقيق د. علي حبيبة، طبع المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية - القاهرة، 1387 هـ / 1967 م.
- الأصبطخري، أبو إسحاق إبراهيم بن محمد المعروف بالكرخي، ت 341 هـ.
- المسالك والممالك، تحقيق محمد جابر عبد العال، القاهرة 1961 م.
- ابن أبي أصيبعة، موفق الدين أبي العباس أحمد بن القاسم السعدي ت 668 هـ.
- عيون الأنباء في طبقات الأطباء، شرح وتعليق وتحقيق نزار رضا، منشورات مكتبة الحياة - بيروت، بد.
- أورنك، محي الدين بن المظفر.
- الفتاوى الهندية، ط2، المكتبة الإسلامية ومكتبة بولاق بمصر ومحمد ازدمير تركيا، 1310 هـ.
- ابن بطوطة، شمس الدين أبي عبد الله اللواتي الطنجي،
- تحفة الناظر في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار، تحقيق عبد الهادي التازي، مطبوعات أكاديمية المملكة المغربية، 1417 هـ / 1997 م.

- البغدادي، عبد القاهر بن طاهر، 429هـ.
- الفرق بين الفرق، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، مطبعة القاهرة، بد.
- البكري، ابو عبد الله عبد العزيز الأندلسي، ت 487هـ / 1094م.
- المغرب في ذكر بلاد افريقية والمغرب، مكتبة المثنى - بغداد، بد.
- معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع، تحقيق مصطفى السقا، ط1، مكتبة الخانجي - القاهرة، 1417هـ / 1996م.
- البلاذري، ابو العباس أحمد بن يحيى بن جابر، ت 279هـ / 892م.
- فتوح البلدان، شركة الكتب العربية، 1317هـ / 1901م.
- البهوتي، منصور بن يونس بن صلاح الدين الحنبلي.
- كشف القناع على متن الاقناع، مراجعة وتعليق هلال مصيلحي، مكتبة النصر الحديثة - الرياض، بد.
- البيدق، ابو بكر الصنهاجي، ت القرن السادس الهجري.
- اخبار المهدي وابتداء دولة الموحدين، تحقيق ليفي بروفنسال - باريس، 1928م.
- البيهقي، ابو بكر احمد بن الحسين ت 458هـ / 1065م.
- سنن البيهقي، تحقيق محمد ضياء الرحمن، ط1، دار النشر مكتبة المدينة المنورة، 1410هـ / 1989م.
- ابن تغري بردي جمال الدين ابي المحاسن يوسف الاتاكي، ت 874هـ / 1469م.
- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر، 1383هـ / 1963م.
- التلمساني، ابو عبد الله محمد بن احمد بن قاسم، ت 781هـ / 1467م.
- تحفة الناظر وغنية الذاكر في حفظ الشعائر وتغيير المآكر، تحقيق علي الشنوفي، بد.
- الجرجاني، ابو الحسن علي بن محمد ت 816هـ / 1413م.
- كتاب التعريفات، ط1، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، 1403هـ.
- الجزنائي، ابو الحسن علي، ت أواخر القرن الثامن الهجري.
- زهرة الآس في بناء مدينة فاس، دراسة وتحقيق مديحة الشرقاوي، مكتبة الثقافة الدينية - بور سعيد، 1422هـ / 2001م.
- ابن جلجل، ابو داود سليمان بن حسان الأندلسي.

- طبقات الاطباء والحكماء، تحقيق فؤاد سعيد، مطبعة المعهد العلمي الفرنسي للآثار الشرقية - بالقاهرة، 1955م.
- ابن الجوزي، ابو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد، ت 597هـ.
- المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، ط1، دار المعارف العثمانية، 1357هـ.
- ابن حجر العسقلاني، شهاب الدين ابو الفضل احمد بن علي ت 852 هـ / 1448 م.
- الاصابة في تمييز الصحابة، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، 1415 هـ / 1995 م.
- ابن حزم، ابو محمد علي بن أحمد بن سعيد الأندلسي، ت 456هـ.
- جمهرة انساب العرب، نشر بروفنسال - القاهرة، 1946م.
- الفصل في الملل والاهواء والنحل، ط1، المطبعة الادبية بمصر، 1317هـ.
- الحسن الوزان، الحسن بن محمد الوزان المعروف بجان ليون الافريقي.
- وصف افريقيا، ترجمة محمد حجي ومحمد الاخضر، دار الغرب الإسلامي، بيروت - لبنان 1983.
- ابن حنبل، ابو عبد الله احمد بن حنبل الشيباني، ت 241هـ / 855م.
- مسند الامام احمد، دار الفكر، بيروت - لبنان، بد.
- الحموي، شهاب ابو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي البغدادى، ت 626هـ.
- معجم البلدان، دار صادر للطباعة، دار بيروت للطباعة والنشر، 1374هـ / 1955 م.
- الحميري، محمد بن عبد المنعم، ت 900هـ / 1494م.
- الروض المعطار في خبر الاقطار، تحقيق احسان عباس، ط1، مكتبة لبنان - بيروت، 1984م.
- ابن حوقل، ابو القاسم النصيبي، ت أواخر القرن الرابع الهجري.
- صورة الأرض، منشورات مكتبة الحياة - بيروت، بد.
- ابن خرداذبة، ابو القاسم عبيد ابن عبد الملك، ت 280 هـ / 893 م.
- المسالك والممالك، مكتبة المثنى - بغداد، بد.
- ابن الخطيب، لسان الدين ابو عبد الله محمد بن عبد الله التلمساني، ت 776هـ / 1374م.
- مشاهدات لسان الدين الخطيب في بلاد المغرب والأندلس، اعمال الاعلام، القسم الثاني أو تاريخ اسبانيا، تحقيق ليفي بروفنسال، ط1، مكتبة الثقافة الدينية، بور سعيد - مصر، 1424هـ 2004م.
- اعمال الاعلام القسم الثاني أو تاريخ اسبانيا الإسلامية، تحقيق ليفي بروفنسال، ط1، مكتبة الثقافة الدينية، بور سعيد - مصر، 1424هـ / 2000م.

- اعمال الاعلام القسم الثالث، المغرب العربي في العصر الوسيط، تحقيق وتعليق أحمد المختار العبادي ومحمد ابراهيم الكتاني، دار الكتاب، دار البيضاء، 1964م.
- نفاضة الجراب في علالة الاغتراب، نشر وتعليق أحمد مختار العبادي وعبد العزيز الاهواني، دار الشؤون الثقافية - بغداد، دار النشر المغربية.
- معيار الاختيار في ذكر المعاهد والديار، تحقيق محمد كمال شباني، مكتبة الثقافة الدينية، 1423هـ / 2003م.
- الاحاطة في اخبار غرناطة، تحقيق محمد عبد الله عنان، مكتبة الخانجي - القاهرة، 1393هـ / 1973م.
- ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد، ت 808 هـ / 1405 م.
- العبر وديوان المبتدأ والخبر، دار الكتاب اللبناني للطباعة والنشر، 1958 م.
- ابن خلكان، ابو العباس شمس الدين بن محمد بن ابي بكر، ت 681 هـ / 1282 م.
- وفيات الاعيان وانباء ابناء الزمان، تحقيق احسان عباس، دار الثقافة - بيروت / 1968م.
- ابن خياط، ابو عمرو خليفة العصفوري، ت 240 هـ / 854 م.
- تاريخ خليفة بن خياط، تحقيق وتصحيح اكرم ضياء العمري، ط1، مطبعة الاداب - بغداد 1967 م.
- الدباغ، ابو زيد عبد الرحمن بن محمد الانصاري، ت 696 هـ / 1296 م
- معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان، اكمله وعلق عليه ابو الفضل القاسم بن عيسى، ت 839 هـ، تصحيح وتعليق ابراهيم شيوخ، ط2، مكتبة الخانجي - مصر، 1968 م.
- ابن دحية، ذي النسيين ابي الخطاب عمرو بن حسن، ت 633 هـ.
- المطرب من اشعار أهل المغرب، تحقيق ابراهيم الابياري وحامد عبد الحميد وأحمد بدوي، مراجعة طه حسين 1993م.
- ابن ابي دينار، ابو عبد الله بن ابي القاسم القيرواني، ت 1110هـ/ 1698م
- المؤنس في اخبار افريقية وتونس، تحقيق محمد شمام، ط3، المكتبة الفقهية - تونس، 1387 هـ.
- الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان، ت 748 هـ.
- تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والاعلام، تحقيق عمر عبد السلام تدمري، ط2، دار الكتاب العربي، لبنان - بيروت، 1418هـ / 1998م.
- سير اعلام النبلاء، ط2، مؤسسة الرسالة للنشر - بيروت، 1402هـ.

- الرازي، محمد بن أبي بكر عبد القادر، ت 666هـ.
- مختار الصحاح، دار الكتاب العربي، لبنان- بيروت، 1401هـ / 1981م
- الرقيق القيرواني، أبو إسحاق إبراهيم القيرواني، ت 417هـ / 1206م.
- تاريخ إفريقية والمغرب، تحقيق المنجي الكعبي، مطبعة الوسط - تونس، 1967م.
- ابن أبي زرع، أبو الحسن علي بن عبد الله، ت 741هـ.
- الأنيس المطرب بروض القرطاس في أخبار ملوك المغرب وتاريخ مدينة فاس، دار المنصور للطباعة والوراقة - الرباط، 1972م.
- الزركشي، أبو عبد الله محمد بن إبراهيم، كان حياً سنة 894هـ.
- تاريخ الدولتين الموحدية والحفصية، تحقيق محمد ماضور، ط3، المكتبة العتيقة - تونس، 1966م.
- السراج، محمد بن محمد الأندلسي الوزير، ت 1149هـ.
- الحلل السندسية في الأخبار التونسية، تحقيق محمد الحبيب، الدار التونسية للنشر، بد.
- ابن سعد، محمد بن منيع البصري، ت 230هـ / 844م.
- الطبقات الكبرى، دار صادر - بيروت، 1957م.
- ابن سعيد المغربي، أبو الحسن علي بن موسى، ت 685هـ.
- المغرب في حلى المغرب، تحقيق شوقي ضيف، طبع دار المعارف، بد.
- الجغرافيا، تحقيق اسماعيل العربي، ط1، منشورات المكتب التجاري للطباعة والنشر - بيروت، 1971م.
- السلاوي، أبو العباس أحمد بن خالد الناصري، ت 1897م.
- الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى، تحقيق ولدي المؤلف جعفر وخالد الناصري، دار الكتاب - الدار البيضاء، 1954م.
- السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، ت 911هـ.
- تاريخ الخلفاء، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، ط3، مكتبة الشرق الجديد، بغداد - العراق، دار العلوم الحديثة، بيروت - لبنان، 1987م.
- الشافعي، محمد بن إدريس، ت 204هـ / 819م.
- الأم، مطبعة بولاق - مصر، 1325هـ.
- شيخ الربوة، شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي طالب الانصاري الدمشقي، ت 727هـ.

- نخبة الدهر في عجائب البر والبحر، طبع في مدينة بطن بورغ، مطبعة الاكاديمية الامبراطورية، 1218هـ / 1865 م.
- الشيزري، عبد الرحمن بن نصر ت 579هـ.
- نهاية الرتبة في طلب الحسبة، قام بنشره السيد الباز العريبي، اشراف محمد مصطفى زيادة، طبع لجنة التأليف والترجمة والنشر - القاهرة، 1365هـ / 1946 م.
- الضبي، أحمد بن عيسى، ت 310هـ / 922 م.
- بغية الملتبس في رجال أهل الأندلس، ط1، دار الكتاب العربي، 1986 م
- الطبري، محمد بن جرير، ت 310هـ / 922 م.
- تاريخ الرسل والملوك، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، بيروت - لبنان، بد.
- ابن عبد البر، يوسف بن عبد الله القرطبي، ت 463هـ / 1070 م.
- الاستيعاب في معرفة الأصحاب، تحقيق علي محمد البجاوي، ط1، دار الجيل، بيروت - لبنان، 1412هـ.
- ابن عبد الحكم، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله، ت 257هـ / 870 م
- فتوح افريقيا والأندلس، تحقيق عبد الله انيس الطباع، دار الكتاب اللبناني - بيروت، 1964 م.
- فتوح مصر والمغرب، تحقيق عبد المنعم عامر، لجنة البيان العربي - القاهرة، 1961 م.
- ابن العبري، غريغوريوس الملطبي، ت 1286 م.
- تاريخ مختصر الدول، تعليق الآب انطوان الصالحي اليسوع، ط2، المطبعة الكاثوليكية - بيروت، 1958 م.
- أبو عبيد، القاسم بن سلام، ت 224هـ.
- الأموال، تحقيق محمد خليل، دار الكتب العلمية - بيروت، بد.
- ابن عذاري، أبو العباس أحمد بن محمد المراكشي، ت 695هـ / 1296 م.
- البيان المغرب في اخبار الأندلس والمغرب، ج1 تحقيق ج س، كولان وليفني بروفنسال، دار الثقافة - بيروت، بد.
- البيان المغرب قسم المرابطين، تحقيق احسان عباس، ط1، دار الثقافة - بيروت، 1967 م.
- البيان المغرب قسم الموحدين، تحقيق محمد إبراهيم الكتاني واخرون، دار الغرب الإسلامي، بيروت - لبنان، دار الثقافة، الدار البيضاء - المغرب 1406هـ / 1985 م.
- العلوي، سيدي محمد بن عبد الله بن اسماعيل الحسيني، ت 1204هـ / 1790 م.

- طبق الارطاب فيما اقتطفناه من مساند الائمة وكتب المشاهير المالكية والامام الخطاب، دراسة وتحقيق عبد الله بن ادريس بن ابي بكر، المملكة المغربية، وزارة الاوقاف والشؤون الإسلامية 1420هـ / 1999م.
- الفيروز ابادي، محب الدين محمد بن يعقوب ابو طاهر، ت 817هـ.
- القاموس المحيط، ط4، مطبعة دار المأمون، 1357هـ.
- ابن القاضي، احمد بن محمد المكناسي، ت 1025هـ / 1613م.
- جذوة الاقتباس في ذكر من حل الاعلام مدينة فاس، دار المنصور للطباعة 1973م.
- قدامة بن جعفر، ابو الفرج، ت 337هـ.
- الخراج وصناعة الكتابة، تحقيق وتعليق محمد حسن الزبيدي، دار الحرية - بغداد، 1981 م.
- ابن القطان، ابو الحسن علي بن محمد الفاسي، ت 628هـ.
- نظم الجمان في اخبار الزمان، تحقيق وتعليق محمود علي مكّي، منشورات كلية الاداب، جامعة محمد الخامس - الرباط، بد.
- ابن القفطي، جمال الدين ابو الحسن علي بن القاضي الاشرف يوسف.
- اخبار العلماء باخبار الحكماء - مطبعة مصر، 1326هـ.
- القلقشندي، احمد بن علي، ت 821هـ.
- صبح الاعشى في صناعة الانشا، شرح وتعليق خالد الخطيب، ط1، دار الكتب العلمية - بيروت، 1317 هـ / 1987 م.
- ابن القوطية، ابو بكر محمد بن عمر بن عبد العزيز، ت 367هـ - 977م
- تاريخ افتتاح الأندلس، تحقيق وتعليق عبد الله انيس الطباع، دار النشر للجامعين، 1957 م.
- ابن قيم الجوزية، شمس الدين بن ابي بكر، ت 751 هـ.
- احكام أهل الذمة، تحقيق سيد عمران، دار الحديث - القاهرة، 1424 هـ / 2003 م.
- الكاساني، علاء الدين ابو بكر بن مسعود، ت 587هـ.
- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ط2، دار الكتاب العربي - بيروت، 1982 م.
- الكتي، محمد بن شاكر، ت 764 هـ.
- فوات الوفيات، تحقيق احسان عباس، دار الثقافة - بيروت، 1964 م.
- الكندي، ابو عمر محمد بن يوسف المصري، ت بعد سنة 353هـ.
- كتاب الولاة والقضاة، تحقيق محمد حسن محمد حسن اسماعيل واحمد فريد المزيدي، ط1، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، 1424هـ / 2003م.

- ابن ماجه، ابو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، ت 275هـ / 888م.
- سنن ابن ماجه، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار احياء التراث العربي، 1395هـ / 1975م.
- المالكي، ابو بكر عبد الله بن محمد، ت بعد عام 453هـ / 1060م.
- رياض النفوس، تحقيق د. حسين مؤنس، ط1، مكتبة النهضة المصرية - القاهرة، 1951م.
- الماوردي، ابو الحسن علي بن محمد بن حبيب البغدادي، ت 450هـ / 1058م.
- الأحكام السلطانية والولايات الدينية، دراسة وتحقيق محمد جاسم الحديثي، مطبعة المجمع العلمي، 1422هـ / 2001م.
- الرتبة في طلب الحسبة، منشورات دار الرسالة - القاهرة، 1423هـ / 2002م.
- المجليدي، احمد سعيد.
- التيسير في أحكام التعسير، تحقيق وتعليق موسى لقبال، ط2، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع - الجزائر، 1981م.
- مجهول، ت في النصف الأول من القرن الرابع الهجري.
- اخبار مجموعة في فتح الأندلس وذكر امرائها والحرب الواقعة بينهم، طبع في مدينة مجريط بمدينة ريندير، 1867م.
- مجهول لكاتب مراكشي من القرن السادس الهجري.
- الاستبصار في عجائب الامصار، نشر وتعليق د. سعد زغلول عبد الحميد، دار الشؤون الثقافية - بغداد، بد.
- مجهول، مؤلف من القرن الثامن الهجري.
- الحلل الموشية في ذكر الاخبار المراكشية، ط1، مطبعة التقدم الإسلامية - تونس، 1329هـ.
- المراكشي، محي الدين عبد الواحد بن علي، ت 647هـ.
- وثائق المرابطين والموحدين، تحقيق د. حسين مؤنس، ط1، مطبعة الثقافة الدينية - بور سعيد، 1997.
- المعجب في تلخيص اخبار المغرب، تحقيق محمد سعيد العريان ومحمد العربي - القاهرة، 1963م.
- المسعودي، ابو الحسن علي بن الحسين، ت 346هـ.
- مروج الذهب ومعدن الجواهر، دار الأندلس - بيروت، 1965م.
- المقدسي، شمس الدين محمد بن احمد المعروف بالبشاري، ت 375هـ.
- احسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، ط2، ليدن بريل، 1906م.

- المقرئ، أحمد بن محمد التلمساني، ت 1041هـ.
- نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، بد.
- ابن منظور، أبو الفضل جمال الدين محمد، ت 711هـ.
- لسان العرب، دار صادر - بيروت، بد.
- النويري، شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب، ت 732هـ.
- نهاية الأرب في فنون الأدب، ج 8، ط 1، دار الكتب المصرية - القاهرة، 1350هـ / 1931 م.
- نهاية الأرب في فنون الأدب، ج 24، تحقيق د. حسين نصار، مراجعة عبد العزيز الأهواني، مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب - القاهرة، 1403هـ / 1983 م.
- اليعقوبي، أحمد بن يعقوب بن واضح، ت 292هـ.
- كتاب البلدان، طبعة ليدن، 1892م.
- أبو يوسف، يعقوب بن إبراهيم القاضي، ت 182هـ / 799م.
- الخراج، ط 3، المطبعة السلفية - القاهرة، 1382هـ.
- ثانياً - المراجع العربية:**
- إبراهيم، فؤاد أحمد.
- الموارد المالية في الإسلام، مطبعة البوسفور، دار الشروق العربي - القاهرة، 1968 م.
- اسماعيل، محمود.
- الخوارج في المغرب الإسلامي ((ليبيا، تونس، الجزائر، موريتانيا))، دار العودة - بيروت، 1976 م.
- اسماعيل، عثمان عثمان.
- تاريخ شالة الإسلامية، دار الثقافة - بيروت، 1395هـ / 1975 م.
- أمين، أحمد.
- ضحى الإسلام، ط 1، دار الكتاب العربي، بد.
- ظهر الإسلام، ط 2، مطبعة لجنة التأليف والترجمة، مكتبة النهضة العربية، 1966 م.
- البستاني، بطرس.
- دائرة المعارف مؤسسة المطبوعات الإسماعيلية - طهران، دار المعرفة - بيروت، بد.
- التازي، عبد الهادي.

- التاريخ الدبلوماسي للمغرب من اقدم العصور إلى اليوم، مطبعة اكاديمية المملكة المغربية، 1407هـ / 1987م.
- الجمل، ابراهيم محمد.
- الامام عبد الله بن ياسين الفقيه، المفكر والداعية والقائد والمجاهد، دار الاصلاح للطبع والنشر - القاهرة، 1981م.
- الجمل، شوقي.
- المغرب العربي الكبير من الفتح الإسلامي إلى الوقت الحاضر، ط2، المكتبة المصرية للتوزيع، 1997م.
- الجنحاني، الحبيب.
- القيروان عبر العصور ازدهار الحضارة الإسلامية في المغرب العربي، الدار التونسية للنشر، 1968م.
- المغرب الإسلامي الحياة الاقتصادية والاجتماعية 3-4هـ / 9-10م، الدار التونسية للنشر، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع - الجزائر، 1977م.
- الجيلالي، عبد الرحمن.
- تاريخ الجزائر العام، بيروت - لبنان، 1965م.
- حتي، فيليب.
- تاريخ العرب مطول، دار الكتاب للنشر والطباعة والتوزيع، بيروت - لبنان، 1950م.
- الحجي، عبد الرحمن علي.
- التأريخ الأندلسي من الفتح الإسلامي حتى سقوط غرناطة 92-897هـ / 711-1492م، ط1، دار الحكم، دمشق، بيروت، دار العلم، الكويت، الرياض، 1396هـ / 1976م.
- حركات، ابراهيم.
- المغرب عبر التاريخ، ط1، دار البيضاء، 1965م.
- الحريري، محمد عيسى.
- تاريخ المغرب الإسلامي والأندلسي في العصر المريني، 610-1213هـ / 869-1465م، ط2، دار العلم للنشر والتوزيع - الكويت، 1408هـ / 1987م.
- حسن، حسن ابراهيم.
- تاريخ الإسلام السياسي والديني والثقافي، ط7، مكتبة النهضة المصرية، 1964م.
- حسن، علي ابراهيم.

- التاريخ الإسلامي العام، الجاهلية، الدولة العربية، الدولة العباسية، ط3، مكتبة النهضة المصرية - القاهرة، 1972م.
- عبد المؤمن بن علي الكومي الموحد، ط1، دار الثقافة - دار البيضاء، 1406هـ / 1985م.
- يعقوب المنصور الموحد، ط1، دار الثقافة - دار البيضاء، 1406هـ / 1986م.
- حقي، احسان
- المغرب العربي، منشورات دار اليقظة العربية للتأليف والنشر والترجمة، بد.
- الخربوطلي، علي حسين
- الإسلام وأهل الذمة، مطابع شركة الاعلانات الشرقية، 1969م.
- الحضارة العربية الإسلامية، مكتبة الانجلو المصرية، بد.
- خطاب، محمود شيت
- قادة فتوح المغرب العربي، ط1، دار الفتح للطباعة والنشر - بيروت، 1386هـ / 1966م.
- الخليفة، حامد محمد.
- يوسف بن تاشفين بطل معركة الزلاقة، ط1، مكتبة الصحابة، الامارات الشارقة، مكتبة التابعين - القاهرة، 1425هـ / 2004م.
- ابن الخوجة، محمد الحبيب.
- يهود المغرب العربي، معهد البحوث والدراسات العربية - قسم البحوث والدراسات الفلسطينية 1973م.
- دبوز، محمد علي.
- تاريخ المغرب الكبير، دار احياء الكتب العربية، 1382هـ م 1963م.
- دروزة، محمد عزه.
- تاريخ العرب تحت راية الخلفاء الامويين، المكتبة المصرية - بيروت، 1383هـ / 1963م.
- العرب والعروبة في حقبة التغلب التركي من القرن الثالث إلى القرن الرابع عشر الهجري، منشورات المكتبة العصرية، صيدا - بيروت، 1982م.
- دنيا، عبد العزيز حافظ.
- موسى بن نصير، حياته وعصره، الدار القومية للطباعة والنشر، بد.
- الذهبي، ادوار غالي.
- معاملة غير المسلمين في المجتمع الإسلامي، مكتبة الغريب - القاهرة، 1993م.
- الدوري، ابراهيم ياس.

- عبد الرحمن الداخل في الاندلس وسياسته الخارجية والداخلية، دار الرشيد للنشر، 1982م.
- الدوري، تقي الدين عارف.
- صقلية علاقتها بدول البحر المتوسط الإسلامية من الفتح العربي حتى غزو النور مندي، دار الرشيد للنشر - بغداد، 1980م.
- ابو دياك، صالح فياض.
- الوجيز في تاريخ المغرب والاندلس من الفتح إلى بداية عصر المرابطين، ط1، مكتبة الكتاني، 1988م.
- ذنون، عبد الواحد.
- الفتح والاستقرار العربي والإسلامي في شمال افريقيا والاندلس، دار الرشيد للنشر، 1982م.
- الرفاعي، مصطفى.
- الإسلام نظام انساني، ط2، دار مكتبة الحياة، بد.
- الرفاعي، انور.
- النظم الإسلامية، دار الفكر، 1393هـ / 1973م.
- ابو رميلة، هشام.
- علاقات الموحدين بالممالك النصرانية والدول الإسلامية في الأندلس، ط1، دار الفرقان، 1404هـ / 1984م.
- الرئيس، محمد ضياء الدين.
- الخراج والنظم المالية للدول الإسلامية، ط3، دار المعارف، 1969م.
- الزيات، احمد حسن.
- المعجم الوسيط، مطبعة مصر شركة مساهمة، 1380هـ / 1960م.
- زيدان، جرجي.
- تاريخ التمدن الإسلامي، ط2، دار مكتبة الحياة - بيروت، بد.
- زيدان، عبد الكريم.
- احكام الذميين والمستأمنين في دار الإسلام، ط1، ساهمت جامعة بغداد على طبعه، 1382هـ / 1963م.
- مجموعة بحوث فقهية، مكتبة القدس - بغداد، مؤسسة الرسالة - بيروت 1356هـ / 1976م.
- سابق، سيد.

- فقه السنة، ط2، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان، 1419هـ / 1998م.
- سالم، عبد العزيز، احمد مختار العبادي.
- تاريخ البحرية الإسلامية في المغرب والأندلس، دار النهضة العربية، بيروت - لبنان، 1969م.
- سالم، السيد عبد العزيز.
- تاريخ المغرب الكبير، دار النهضة العربية، 1981م.
- المغرب في العصر الإسلامي، مؤسسة شباب الجامعة للطباعة والنشر - الاسكندرية، 1982م.
- السامرائي، خليل ابراهيم.
- علاقات المرابطين بالممالك الاسبانية والأندلسية وبالذول الإسلامية، دار الشؤون الثقافية - بغداد، 1985م.
- تاريخ المغرب العربي، مديرية دار الكتب للطباعة والنشر - الموصل، 1988 م.
- السامرائي، كمال.
- تاريخ الطب العربي، وزارة الثقافة والاعلام، دار الحرية للطباعة - بغداد 1985م.
- السباعي، مصطفى.
- نظام السلم والحرب في الإسلام، ط3، دار الوراق ودار التيسير للطباعة والنشر والتوزيع، 1422هـ / 2001م.
- السعيد، محمد مجيد.
- الشعر في عهد المرابطين والموحدين بالأندلس، دار الرشيد للنشر 1980م
- الشاهري، مزاحم علاوي.
- الاوضاع الاقتصادية في المغرب على عهد بني مرين 668-759هـ / 1269-1358م، دار الشؤون الثقافية - بغداد 2001م.
- الشرقاوي، محمد عبد المنعم.
- ملامح المغرب العربي، مطبعة الاسكندرية - مصر، 1959 م.
- الشرقاوي، محمود.
- المغرب الأقصى مراكش، ملتزمة الطبع والنشر مكتبة الانجلوالمصرية، بد
- الصالح، صبحي.
- النظم الإسلامية نشأتها وتطورها، ط2، دار العلم للملايين - بيروت، 1388هـ / 1968م.

- الصلابي، محمد محمد علي.
- الجواهر الثمين بمعرفة دولة المرابطين، ط1، دار التوزيع والنشر الإسلامية - القاهرة، 1424هـ / 2003م.
- دولة المرابطين، ط1، مكتبة الايمان - القاهرة، 2004 م.
- دولة الموحدين، ط1، دار البيارق - عمان، 1998م.
- تيسير الكريم المنان في سيرة عثمان بن عفان، ط1، دار ابن كثير، دمشق - بيروت، 1424هـ / 2003م.
- فصل الخطاب في سيرة امير المؤمنين عمر بن الخطاب، ط1، دار ابن كثير، دمشق - بيروت، 1424هـ / 2003م.
- معاوية بن ابي سفيان شخصيته وعصره الدولة السفيانية، ط1، دار المعرفة، بيروت - لبنان، 1427هـ / 2006م.
- الدولة الاموية، عوامل الازدهار وتداعيات الانهيار، ط1، دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع 1426هـ / 2005م.
- ضيف، شوقي.
- عصر الدول والامارات ((الجزائر، المغرب الأقصى، موريتانيا، السودان))، ط1، دار المعارف بمصر، 1990م.
- عاشور، سعيد عبد الفتاح.
- دراسات في تاريخ الحضارة الإسلامية، ط2، منشورات ذات السلاسل، 1406هـ / 1986م.
- العبادي، احمد المختار.
- من تاريخ الأندلس والمغرب، مؤسسة الثقافة الجامعية - الاسكندرية، بد.
- عبد الحميد، سعد زغلول.
- تاريخ المغرب العربي، مطبعة اطلس - القاهرة، 1978م.
- تاريخ المغرب العربي من الفتح الإسلامي إلى بداية عصر الاستقلال، منشأة المعارف العامة - مصر، 1979م.
- عبد الرحمن، د- صباح.
- النشاط الاقتصادي ليهود العراق 1917 - 1952م، بيت الحكمة - بغداد، 2002م.
- ابن عبد الله، عبد العزيز.
- الطب والاطباء في المغرب، المطبعة الاقتصادية، 1380هـ / 1960م.

- الفن المعماري بالمغرب والأندلس الأخذ والعطاء والتراث الحضاري المشترك بين إسبانيا والمغرب، مطبوعات أكاديمية المملكة المغربية، 1421هـ / 1992م.
- الموسوعة المغربية للأعلام البشرية والحضارية، مطبعة وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، 1401هـ / 1981م.
- عبد المجيد، محمد بحر.
- اليهود في الأندلس، الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر، دار الكتاب العربي، 1970م.
- عبد محمد، سوادي.
- دراسات في تاريخ المغرب، مطبعة وزارة التعليم العالي-البصرة 1989م
- عبد الوهاب، حسن حسني.
- ورقات عن الحضارة العربية بإفريقية التونسية، ط2، مكتبة المنار - تونس، 1972م.
- العدوي، إبراهيم أحمد.
- موسى بن نصير مؤسس المغرب العربي، دار الكتاب العربي، 1967م.
- العربي، اسماعيل.
- الإدارة ملوك تلمسان وفاس وقرطبة، دار الغرب الإسلامي، بيروت - لبنان، 1403هـ / 1983م.
- عز الدين، أحمد موسى.
- النشاط الاقتصادي في المغرب الإسلامي خلال القرن السادس الهجري، ط1، دار الشروق، 1403هـ / 1983م.
- عطية الله، أحمد.
- القاموس الإسلامي، مكتبة النهضة المصرية، 1383هـ / 1963م.
- علام، عبد الله.
- الدولة الموحدية بالمغرب في عهد عبد المؤمن بن علي، دار المعارف - مصر، 1968م.
- عنان، محمد عبد الله.
- عصر المرابطين والموحدين، مطبعة لجنة التأليف والنشر والترجمة - القاهرة، 1383هـ / 1964م.
- الغربي، محمد.
- بداية الحكم العربي للسودان الغربي، مؤسسة الخليج للطباعة والنشر - الكويت، دار الرشيد للنشر - بغداد، 1982.

- الغيلالي، محمد.
- تاريخ المغرب العربي، طبع في القاهرة - الروضة، 1377هـ / 1957م
- فروخ، عمر.
- العرب والإسلام في الحوض الغربي من البحر الأبيض المتوسط من فتح المغرب وفتح الأندلس إلى آخر عصر الولاة 138هـ / 756م، ط1، منشورات المكتب التجاري - بيروت، 1378هـ / 1959م.
- فوزي، فاروق عمر.
- عصر الخلافة العباسية عصر القوة والازدهار، دار الشروق، عمان الاردن، 1988م.
- قاسم، عبده قاسم.
- اليهود في مصر منذ الفتح العربي حتى الغزو العثماني، ط1، المؤسسة العربية للدراسات والنشر - بيروت، 1980م.
- القرضاوي، يوسف.
- غير المسلمين في المجتمع الإسلامي، ط1، مطبعة وهبة، بد.
- الكبيسي، حمدان عبد المجيد.
- النشاط المصرفي في الدول العربية الإسلامية، دراسة في تاريخ الاقتصاد العربي الإسلامي، بيت الحكمة، 2000م.
- كنون، عبد الله.
- النبوغ المغربي في الادب العربي، ط3، دار الكتاب اللبناني 1395هـ / 1975م
- لاشين، محمود مرسى.
- التنظيم المحاسبي للأموال العامة في الدولة الإسلامية، دار الكتاب اللبناني، دار الكتاب العربي - بيروت، 1977م.
- لقبال، موسى.
- الحسبة المذهبية في بلاد المغرب العربي، نشأتها وتطورها، ط1، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع - الجزائر، 1981م.
- المغرب الإسلامي منذ بناء معسكر القرن حتى انتهاء ثورات الخوارج، ط2، الشركة الوطنية للنشر - الجزائر، 1981م.
- مجموعة باحثين.
- الموسوعة الفقهية، ط1، طبع وزارة الاوقاف والشؤون الإسلامية - الكويت، بد.

- محمود، حسن أحمد.
- قيام دولة المرابطين صفحة مشرقة من تاريخ المغرب في العصور الوسطى، مكتبة النهضة المصرية، 1957م.
- المسيري، عبد الوهاب.
- موسوعة اليهودية والصهيونية، دار الشروق، القاهرة، 2004م.
- مصطفى، شاكراً.
- المدن في الإسلام حتى العصر العثماني، ط1، مطبعة ذات السلاسل، 1408هـ / 1988م.
- المطردي، محمد عبد الهادي.
- عقد الذمة في التشريع الإسلامي، ط2، الدار الجماهيرية للنشر والتوزيع والاعلان، طرابلس - ليبيا، 1396هـ / 1987م.
- معلوف، لويس.
- المنجد، ط21، دار الشرق، المطبعة الكاثوليكية - بيروت، 1986م.
- مؤنس، حسين.
- فجر الأندلس، ط1، الشركة العربية للطباعة والنشر - القاهرة، 1959م.
- فتح العرب للمغرب، مكتبة الثقافة الدينية - القاهرة، بد.
- الثغر الأعلى للأندلس في عصر المرابطين وسقوط سرقسطة في يد النصاري 512هـ / 1118م مع أربع وثائق جديدة، ط1، مكتبة الثقافة الدينية، 1413هـ / 1994م.
- معالم تاريخ المغرب والأندلس، مكتبة الاسرة ودار الرشاد - مصر 2004م.
- اطلس تاريخ الإسلام، ط1، مطبعة الزهراء للاعلام العربي - القاهرة، 1407هـ / 1987م.
- المنوني، محمد.
- العلوم والاداب والفنون على عهد الموحدين، ط2، مطبوعات دار المغرب للتأليف والنشر - الرباط، 1397هـ / 1977م.
- النواوي، عبد الخالق.
- النظام المالي في الإسلام، دار الاتحاد العربي للطباعة ودار النهضة العربية - القاهرة، 1973م.
- الهرفي، سلامة محمد.
- دولة المرابطين في عهد علي بن يوسف بن تاشفين، دراسة سياسية وحضارية، دار الندوة الجديدة، 1405هـ / 1985م.

- وجدي، محمد فريد.
- دائرة معارف القرن العشرين، دار الفكر - بيروت، بد.
- اليوزبكي، توفيق سلطان.
- أهل الذمة في العراق 12-247هـ ط1، دار العلوم للطباعة والنشر، الرياض - السعودية، 1403هـ / 1983م.
- دراسات في النظم العربية والإسلامية، مطبعة وزارة التعليم العالي - جامعة الموصل، 1397هـ / 1977م.
- ثالثاً - المراجع المترجمة إلى العربية:
 - أ. س، توتون.
 - أهل الذمة في الإسلام، ترجمة وتعليق حسن حسني، طبع ونشر دار الفكر العربي، مطبعة الاعتماد - مصر، 1942م.
 - اشباخ، يوسف
 - تاريخ الأندلس في عهد المرابطين والموحدين، ترجمة محمد عبد الله عنان، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، 1377هـ / 1958م.
 - أ. ي بلياييف.
 - العرب والإسلام والخلافة العربية، نقله إلى العربية د. انيس فريجة، مراجعة محمود زايد، ط1، الدار المتحدة للنشر، بيروت - لبنان، 1973م.
 - بالثيا، النخل جثالت.
 - تاريخ الفكر الأندلسي، ترجمة عن الاسبانية حسين مؤنس، ط1، ملتزمة الطبع والنشر مكتبة النهضة المصرية، 1955م.
 - بروكلمان، كارل.

- تاريخ الأدب العربي، ترجمة السيد يعقوب بكر ورمضان عبد التواب، دار المعارف - مصر، 1975م.
- بروفنسال، ليفي.
- الإسلام في المغرب والأندلس، ترجمة السيد محمود عبد العزيز سالم ومحمد صلاح الدين، مراجعة لطفي عبد البديع، مطبعة نهضة مصر، بد.
- بل، الفرد.
- الفرق الإسلامية في الشمال الأفريقي من الفتح العربي حتى اليوم، ترجمة عن الفرنسية عبد الرحمن بدوي، دار ليبيا للنشر والتوزيع - بنغازي 1969م
- جوليان، شارل اندري.
- تاريخ إفريقيا الشمالية، تعريب: محمد مزالي والبشير سلامة، الدار التونسية للنشر والشركة الوطنية للنشر والتوزيع - الجزائر، 1969م.
- دنيت، دانييل.
- الجزية والإسلام، ترجمة فوزي فهمي جاد الله، مراجعة احسان عباس، دار مكتبة الحياة - بيروت، بد.
- ديورانت، ول.
- قصة الحضارة، ترجمة محمد بدران، طبع الإدارة الثقافية لجامعة الدول العربية ولجنة التأليف والترجمة والنشر، بد.
- ر. دوزي.
- تاريخ مسلمي إسبانيا، ترجمة حسن حسني وجمال محرز د. مختار العبادي، دار المعارف، 1963م.
- س. د، جواتياين.

- دراسات في التاريخ الإسلامي والنظم الإسلامية، تعريب وتحقيق الدكتور عطية القوصي، ط1، وكالة المطبوعات - الكويت، دار القلم - بيروت، 1980م
- قلهوزن، يوليوس.
- تاريخ الدول العربية من ظهور الإسلام إلى نهاية الدولة الأموية، نقله من الألمانية محمد عبد الهادي أبو ريده، راجعه د. حسين مؤنس، ط2، لجنة التأليف والترجمة، 1968م.
- لاندرو، روم
- الإسلام والعرب، ترجمة منير بعلبكي، ط2، دار العلم للملايين - بيروت، 1977م.
- لوتورنو، روجيه.
- فاس في عصر بني مرين، ترجمة نقولا زيادة، مؤسسة فرنكلين للطباعة والنشر - بيروت، نيويورك، 1967م.
- متز، آدم.
- الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري أو عصر النهضة في الإسلام، نقله إلى العربية محمد عبد الهادي أبو ريده، ط3، مطبعة لجنة التأليف والنشر - القاهرة، 1377هـ / 1957م.
- هونكة، زنجريد.
- شمس العرب ستطع على الغرب، ترجمة فاروق بيضون وكمال دسوقي، تعليق فاروق عيسى الخوري، ط3، منشورات المكتب التجاري للطباعة والتوزيع - بيروت، بد.
- رابعاً - الرسائل الجامعية
- بشير، صحراوي.
- العلاقات الثقافية بين المغرب والأندلس في عصر الموحدين، رسالة ماجستير مقدمة إلى مجلس كلية الآداب - جامعة بغداد، 1403هـ / 1983م.
- حمودي، اسراء طارق.

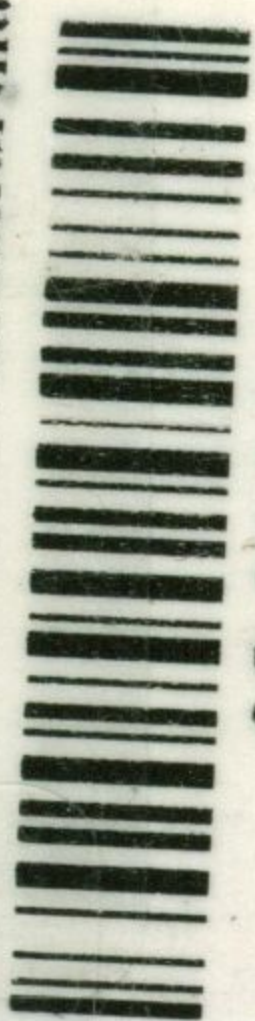
- امير المسلمين يوسف بن تاشفين وسياسته في المغرب وسياسته في المغرب والأندلس 400-500هـ / 1009-1106م، رسالة ماجستير مقدمة إلى مجلس كلية التربية للبنات - جامعة الانبار، 1423هـ / 2002م.
- الخالدي، خالد يونس.
- اليهود في الدولة العربية الإسلامية في الأندلس 92-897هـ / 711-1492م، اطروحة دكتوراه مقدمة إلى مجلس كلية الآداب - جامعة بغداد، 1420هـ / 1999م.
- الكعبي، هاشم ناصر.
- المنصور الموحد في سياسته الداخلية والخارجية، رسالة ماجستير مقدمة إلى مجلس كلية الآداب - جامعة بغداد، 1415هـ / 1994م.
- لعبي، كريم علي.
- النشاط الاقتصادي في المغرب خلال القرنين الثالث والرابع للهجرة، رسالة ماجستير مقدمة إلى كلية الآداب - جامعة بغداد، 1414هـ / 1993م.
- لعبي، كريم علي.
- اسواق بلاد المغرب من القرن السادس الهجري حتى نهاية القرن التاسع الهجري، اطروحة دكتوراه مقدمة إلى مجلس كلية الآداب - جامعة بغداد، 1418هـ / 1997م ،
- خامساً - المجلات والدوريات:
 - حركات، ابراهيم.
 - الاوضاع العالمية عند ظهور الإسلام، مجلة دعوة الحق، ع5-6، س13، 1390هـ / 1970م.
 - دادة، محمد.
 - لمحات عن يهود الجزائر منذ مطلع القرن 18 حتى 1830م، مجلة دراسات تاريخية - جامعة دمشق، س7، ع21-22، اذار - حزيران 1986م.

- دسوقي، فاروق أحمد.
- أوضاع اليهود في الدولة العربية، بحث منشورات على شبكة الانترنت موقع الوطن نت.
- ابو دياك، صالح فياض.
- فنون القتال عند المرابطين والموحدين والحفصيين، مجلة المؤرخ العربي، ع34، س13، 1409هـ / 1988م.
- تعريب المغرب ابان الفتوحات الإسلامية إلى نهاية بني الاغلب، مجلة المؤرخ العربي، ع30، س12، 1407هـ / 1986م.
- زيتون، محمد محمد.
- الفتح الإسلامي لشمال افريقيا، مجلة المؤرخ العربي، ع16، س1981.
- شحلان، احمد.
- الطب في المغرب العربي حتى نهاية عصر الموحدين، مجلة كلية الآداب والعلوم الانسانية، جامعة محمد الخامس - الرباط، ع5-6، س1970.
- عاشور، سعيد عبد الفتاح.
- الحياة الاجتماعية في المدينة الإسلامية، مجلة عالم الفكر، مج1، ابريل - يونيو، 1980م.
- العامري، محمد بشير.
- كشاف عن مشاهير الاطباء الأندلسيين ومؤلفاتهم المخطوطة والمطبوعة، كلية التربية للبنات - جامعة بغداد، ع12، 2001م.
- حقائق تاريخية من واقع اليهود وتصرفاتهم في الأندلس، مجلة كلية المامون الجامعة - بغداد، ع10، س2003.
- العبادي، احمد مختار.
- دراسة حول كتاب الحلل الموشية في ذكر الاخبار المراكشية، مجلة تطوان، ع5، س1960.

- ابن عبد الله، عبد العزيز.
 - المرأة المراكشية في الحقل الفكري، صحيفة معهد الدراسات الإسلامية في مدريد، مج6، ع1-2، بد.
 - عبد محمد، سوادي.
 - الأحوال الاجتماعية والاقتصادية في بلاد المغرب الإسلامي من القرن الثالث إلى السابع الهجري، مجلة آداب المستنصرية، ع13، س1406هـ - 1986م.
 - العبيدي، إبراهيم خلف.
 - البرغواطيون في المغرب العربي، 125-542هـ، مجلة المؤرخ العربي، ع29، س12، 1406هـ - 1986م.
 - مؤنس، حسين.
 - نصوص سياسية عن فترة الانتقال من المرابطين إلى الموحدين، 520-540هـ / 1126-1245م، مجلة المعهد المصري للدراسات الإسلامية - مدريد، ع34، س1945م.
- سادساً - المراجع الاجنبية:

The Encyclopedia of islam , Vol2 , Art , kibt , Leyden , London , 1927.

Bibliotheca Alexandrina



1241305



9 789957 572310



دار غيداء للنشر والتوزيع

مجمع العساف التجاري - الطابق الأول

خلوي : +962 7 95667143

E-mail: darghidaa@gmail.com

تلاع العلي - شارع الملكة رانيا العبدالله

تلفاكس : +962 6 5353402

ص.ب : 520946 عمان 11152 الأردن